

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا

الكتاب

الذي هدانا
له

الحمد لله

الذي هدانا

له

الحمد لله

الذي هدانا

له

الحمد لله

الذي هدانا

له

أحسن الكلام

فى

الفتاوى والأحكام

بقلم

فضيلة الشيخ عطية صقر

رئيس لجنة الفتوى بالأزهر الشريف

المجلد السابع

الناشر

دار الفجر الحريمى

حقوق الطبع والنشر محفوظة
للمناشر



المناشر
دار الفكر العربي
للطباعة والنشر والتوزيع

٣ شارع دانش - الميمنية
١٠٦٣٣٢٢ القاهرة

جمهورية مصر العربية

س : سمعنا أن النبى ﷺ كان يقبل الهدية ولا يقبل الصدقة، فهل هذا صحيح، وما الفرق بينهما؟

ج : الصدقة مال ونحوه يُملَكُ لمحتاج دون مقابل مشروط تدفع إليه الرحمة والشفقة، ويقصد بها أول ما يقصد ثواب الله تعالى، والهبة أو الهدية مال ونحوه يملك دون مقابل مشروط فى بعض الأحيان، ولكن لغير محتاج ولا يقصد منه ثواب الله بقدر ما يقصد منه التكريم، ولا تدفع إليه الرحمة والشفقة بقدر ما تدفع إليه المودة والمحبة .

وقد قال العلماء : إن كانت الهدية إلى صغير فلا ينتظر لها مقابل ، ولا يجب على المهدى إليه شيء ، وإن كانت إلى كبير فالغالب قصد المقابل ، والمكافأة عليها واجبة ، وإن كانت إلى نظير مماثل كان فيها احتمال للمقابل وللمكافأة عليها . وإن كانت هذه المكافأة مطلوبة فى جميع الحالات ولو بالثناء والشكر، ففي حديث أبى داود والنسائى وغيرهما « من أتى اليكم معروفا فكافئوه ، فإن لم تجدوا فادعوا له حتى تعلموا أن قد كافأتموه » .

والهدية مشروعة بل مستحبة إن لم تكن لغرض غير مشروع، وذلك لحديث البيهقى بإسناد حسن « تهادوا تحابوا » حتى لو كانت بين المسلم وغيره، كما قبل النبى هدية المقوقس وأهدى بعض الكفار، ويسن قبولها حتى لو كانت بسيطة، ففي حديث البخارى « لو أهدى إلى كراع أو ذراع لقبلت » فكان يقبل الهدية ويثيب عليها كما رواه البخارى .

أما الصدقة فلم يكن يقبلها لأنها أو ساخ الناس ويصحبها فى الغالب ذلة ومهانة ومنة . فكان إذا أتى إليه بطعام من غير أهله سأل عنه، فإن كان صدقة قال لأصحابه كلوا ولم يأكل ، وإن كان هدية أكل معهم . وقد يكون الطعام فى أوله صدقة فيحرم عليه

أكله . ثم يصير هدية فيحل له أن يأكله ، ثبت فى البخارى ومسلم أنه ﷺ تصدق بشاة على نُسبية أم عطية الأنصارية فأهدت إلى السيدة عائشة رضى الله عنها منها شيئا ، ولما سألتها الغداء قالت ما عندنا إلا شيء مما تصدقَ به أنت على نسيبة ، فقال « إنها بلغت محلّها » أى زال عنها حكم الحرمة وصارت حلالا بالهدية ، كما ثبت فيهما أيضا مثل ذلك فى طعام تصدق به على بريدة ثم أعطت منه عائشة فأكل منه النبى ﷺ وقال « هو عليها صدقة ولنا هدية » .

قال العلماء : المعنى أن الصدقة إذا أخذها الإنسان صارت ملكا له يتصرف فيها بالبيع والهبة وغيرهما فيزول عنها وصف الصدقة ، والتحريم على الصفة لا على العين ، وقال الأئمة فى شرح مسلم ، كون الصدقة أوساخ الناس ليس وصفا ذاتيا بل هو وصف حكى ، جعل بالشرع وزال بالشرع .

الجزء الحادى والثلاثون

الصلاة التى لا تنهى عن الفحشاء

س : هل هناك حديث معناه أنه لا خير فى الصلاة ما لم تنهى عن الفحشاء والمنكر، وإذا كان هذا صحيحا فهل يترك الشبان الصلاة ، لأنهم لا يستطيعون عصمة أنفسهم من المنكرات، أم الأفضل أن يصلوا حتى لو كانوا يرتكبون المعاصي ؟

ج : قال الله تعالى ﴿ وأقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ﴾ إن الصلاة إذا وقعت تامة ومعها خشوع صحيح ملأت قلب صاحبها نورا وأورثته الخوف من الله فلا يقع فى المعاصي وإن عصى بادر بالتوبة والله سبحانه بفضله لا يضيع كل ثوابها إذا خلت من الخشوع، ولكن أثرها فى تربية السلوك يكون ضعيفا، وعلى قدر ما يكون فيها من خشوع يكون الثواب ويكون الأثر فى السلوك. وعلى كل مصل أن يجتهد فى أداء الصلاة بعيدا عن الرياء والشواغل التى تصرف عقله وقلبه عن الإحساس بجلال الموقف مع الله. ولكل مجتهد نصيب.

ولا يجوز أبدا لمن صلى ويعصى الله أن يترك الصلاة لأنها لم تؤثر فى تقويم سلوكه، فالصلاة واجبة وترك المعاصي واجب، وعلى كل إنسان أن يجتهد فى أداء هذين الواجبين، ولعل المحافظة على الصلاة تؤدى إلى الخشوع فيها وبالتالي إلى ترك المعاصي، وكل شيء بالتدريب والتمرين يمكن أن يتم على الوجه المطلوب، والله سبحانه يقول ﴿ وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم، إن الله غفور رحيم ﴾ [سورة التوبة: ١٠٢].

هذا، وهناك قول مأثور يقول « من لم تنهى صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلا بعدا » ويمكن أن يكون معناه صحيحا وروى على أنه حديث مرسل صحيح إلى الحسن البصرى. رواه الطبرانى من قول ابن مسعود بإسناد صحيح وليس مرفوعا إلى النبى ﷺ ومهما يكن من شئ، فهو حث على إتقان الصلاة والمحافظة عليها وعلى ربط العبادة بالسلوك ما استطعنا إلى ذلك سبيلا . « راجع ص ٤٢٥ من المجلد الأول ».

س : سمعت أن غسل ملابس الميت في اليوم الثالث من الوفاة يطرى على روحه لأن روحه تكون معلقة بملابسه، فهل هذا صحيح ؟

ج : روح الميت إذا خرجت ذهبت إلى ربها، وأنزلها المنزل التي تستحقها، ولم يأت خبر صحيح من قرآن أو سنة بأنها تكون معلقة بملابس الشخص بعد موته، فذلك من أنباء الغيب التي لا تثبت بكلام لا أصل له، وعليه، فلا بأس بغسل ملابس الميت في أي وقت بعد وفاته، وينبغي أن نتحرر من الأفكار والعادات التي لم يدل عليها دليل صحيح.

* * *

س : ما حكم زغاريد النساء في الأفراح ؟

ج : زغاريد النساء في الأفراح تعطى حكم صوت المرأة وغنائها، فإذا كانت بنبرات عادية غير فائنة فلا بأس بها، وبخاصة إذا كانت في محيط النساء لا تصل إلى الرجال الأجانب، أما إن كانت بنبرات فيها إثارة أو فتنة، فالشرع لا يوافق عليها إذا وصل صوتها إلى الرجال الأجانب كما هو الغالب في أفراح اليوم .

٥٨ : نريد توضيحاً لأوصاف أنهار الجنة ؟

ج : جاء فى القرآن الكريم وصف نعيم الجنة بأوصاف فيها بعض الغرابة ، بالنسبة لما نراه فى عالم الدنيا ، حيث تختلف طبيعة الأشياء ويختلف الحكم المنوط باستعمالها لإباحة ومنعاً ، فهناك زواج بلا تناسل ، وأكل وشرب بلا مخلفات ، وخمر بلا سكر ولا غول ، ولا لغو ولا تأثيم ، وهناك ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، والحق - كما قيل - أن كل ما خطر ببالك فالجنة على خلاف ذلك ، فقوانين الآخرة غير قوانين الدنيا ، وقد يكون هناك تشابه فى الأسماء مع اختلاف المسميات شكلاً وموضوعاً كما يقولون ، قال تعالى ﴿ كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذى رزقنا من قبل وأوتوا به متشابها ﴾ [سورة البقرة : ٢٥] .

وقد جاء فى القرآن الكريم أن فى الجنة أنهاراً لم تعهد صورتها فى الدنيا كما قال تعالى ﴿ مثل الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى ﴾ [سورة محمد : ١٥] . وهى كلها مشروبات تهفو إليها النفس ، كثيرة لا ينضب معينها ، طيبة لا يفسد فسادها ، هنيئة لا تخاف عاقبتها ، فالماء غير آسن لم تتغير ريحه ، واللبن طازج لم يفسد طعمه ، والخمر للذبة مستساغة ، والعسل نقى مصفى من الشوائب .

ويجئ فى القرآن وصف هذه الأنهار بأنها تجري تحت الجنة ، قال تعالى ﴿ مثل الجنة التى وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار أكلها دائم وظلها ﴾ [سورة الرعد : ٣٥] فكيف يتصور أن تجري الأنهار تحت الجنة ؟ إن الصورة الحقيقية لا يعلمها إلا الله سبحانه ، ومن أخبره بها ، وسيعلمها علم اليقين من يتفضل الله عليه بدخول الجنة ، ولكن المفسرين حاولوا تقريب هذه الصورة بما يعهدونه فى الدنيا ، فقالوا : إن الجنات

بساتين على ربوات عالية بقصورها الشاهقة وأشجارها السامقة ، والأنهار تجري حولها منخفضة عند قاعدة الربوات ، والمعهود أن الأرض إذا كانت فوق مستوى الماء كانت أصلح وأطيب ، وفى الوقت نفسه توجد الفرصة لمن ينعمون بالجنات وغرفها العالية أن يتمتعوا بالنظر إلى هذه الأنهار بألوانها المختلفة .

ذلك تصوير بالقدر المستطاع للعقل البشرى ، وليس فيه ما يخالف نضاً قاطعاً ولا حكماً مقسراً ، ويكفي من أوصاف الجنة ما جاء فى القرآن وثبت فى السنة ، وهو كاف لإغرائنا بالجد والعمل حتى نفوز بهذا النعيم ، وحتى نرى بأنفسنا كيف تجري الأنهار من تحتها ، وقد صح فى البخارى أن النبى ﷺ قال « بينا أنا أسير فى الجنة إذا أنا بنهر حافته قباب اللؤلؤ المجوف ، فقلت : ما هذا يا حبريل ؟ قال : هذا الكوثر الذى أعطاك ربك ، قال : فضرب الملك بيده فإذا طينه مسك أذفر - أى فى أعلى الدرجات من طيب الرائحة »

س : هل يجوز للسنة الشريفة أن تنسخ الأحكام الثابتة بالقرآن، مثل قوله ﷺ «لا وصية لوارث» الذى نسخ الوصية للوارث الموجودة فى القرآن، مع العلم بأن القرآن كلام الله تعالى، والسنة من عند الرسول والرسول بشر ؟

ج : يقول الله سبحانه ﴿ ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ﴾ [سورة البقرة : ١٠٦] ويقول ﴿ وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل ﴾ [سورة النحل : ١٠١] تفيد هاتان الآيتان وغيرهما أن النسخ وهو انتهاء حكم شرعى بطريق شرعى موجود فى القرآن الكريم، وقد يكون النسخ لتلاوة والحكم أو أحدهما، وذلك بنزول آية أخرى فيها حكم مغاير. وأمثله كثيرة فى القرآن الكريم أفردت بتأليف خاصة منها كتاب الناسخ والمنسوخ لأبى جعفر النحاس المتوفى سنة ٣٣٨هـ.

ونسخ القرآن بالقرآن متفق عليه بدليل الآيتين السابقتين، وأما نسخ القرآن بالسنة فمنعه جماعة، لأن الله يقول ﴿ قل ما يكون لى أن أبطله من تلقاء نفسى إن أتبع إلا ما يوحى إلى ﴾ [سورة يونس : ١٥] ولأن السنة لا تكون مثل القرآن ولا خيرا منها كما تقول الآية ﴿ نأت بخير منها أو مثلها ﴾ وقال آخرون بجواز نسخ القرآن بالسنة وبوقوعه بناء على أن السنة أيضا من عند الله كما قال تعالى ﴿ وما ينطق عن الهوى * إن هو إلا وحى يوحى ﴾ [سورة النجم : ٣، ٤] وقال ﴿ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ﴾ [سورة النحل : ٤٤] على أن المراد بالذكر هو السنة. وقال جماعة : بنسخ القرآن بالسنة إذا كانت بأمر الله عن طريق الوحي، أما إن كانت باجتهاد فلا .

والرأى القائل بنسخ القرآن بالسنة هو الأقوى، لقول الله تعالى . إلى جانب النصين السابقين- ﴿ وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ [سورة الحشر : ٧] . وقوله ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ﴾ [سورة النساء : ٦٥]

إلى غير ذلك من النصوص ، وقد أجمع المسلمون على أن القرآن إذا نزل بلفظ مجمل ففسره الرسول وبينه كان بمنزلة القرآن المتلو فى الأخذ به ، فكذلك النسخ .

وتطبيقا لذلك فى حكم الوصية للوارث

قال تعالى ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِن تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ [سورة البقرة: ١٨٠] .

يقول أبو جعفر النحاس : فى هذه الآية خمسة أقوال ، منها أنها منسوخة بقوله ﷺ « لا وصية لوارث » وذلك على رأى من يميز نسخ القرآن بالسنة - وقيل : هى منسوخة بآية الموارث ﴿ يوصيكم الله فى أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين ﴾ [سورة النساء : ١١] وذلك على رأى من ينسخ القرآن بالقرآن فقط وقيل : نسخت الوصية للوالدين وثبت للأقربين الذين لا يرثون . وقيل : نسخ وجوب الوصية وبقي نديها ، وقيل : إن الوصية واجبة للوالدين والأقربين إذا كانوا لا يرثون ، كأن كانوا كفارا .

هذا ملخص ما قيل فى آية الوصية ، وعلى قول من الأقوال فى تفسيرها كان تشريع الوصية الواجبة لولد الولد المحروم من الميراث ، كما فى القانون المصرى للأحوال الشخصية .

س : نظرت فى القرآن والحديث فوجدت اهتماما بذكر العدد سبعة ومضاعفاته، فهل هناك سر فى الاهتمام بهذا العدد ؟

ج : تعرض ابن القيم فى كتابه « زاد المعاد فى هدى خير العباد » للعدد سبعة عند كلامه على حديث الصحيحين « من تصبى سبع تمرات من تمر العالية لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر » فقال :

وأما خاصية السبع فإنها وقعت قدرا وشرعا، فخلق الله عز وجل السموات سبعا، والأرضين سبعا، والأيام سبعا، والإنسان كمل خلقه فى سبعة أطوار، وشرع الله لعباده الطواف سبعا، والسعى بين الصفا والمروة سبعا، ورمى الجمار سبعا سبعا، وتكبيرات العيدين سبعا فى الأولى، وقال ﷺ « مره بالصلاة لسبع » وإذا صار للغلام سبع سنين خير بين أبويه فى رواية، وفى رواية أخرى « أبوه أحق به من أمه » وفى ثالثة « أمه أحق به » وأمر النبى ﷺ فى مرضه أن يصب عليه من سبع قرب، وسخر الله الريح على قوم عاد سبع ليال، ودعا النبى ﷺ أن يعينه الله على قوم يسع كسيع يوسف - أى سبع سنوات من الجذب - ومثل الله سبحانه ما يضاعف به صدقة المتصدق بحبة أنبت سبع سنابل فى كل سنبل مائة حبة، والسنابل التى رآها صاحب يوسف سبعا، والسنين التى زرعوها سبعا، وتضاعف الصدقة إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة، ويدخل الجنة من هذه الأمة بغير حساب سبعون ألفا. ثم علق ابن القيم على ذلك بكلام يحتاج إلى نظر فقال : فلا ريب أن لهذا العدد خاصية ليست لغيره، والسبعة جمعت معانى العدد كله وخواصه، فإن العدد شفع ووتر، والشفع أول وثنان، والوتر كذلك، فهذه أربعة مراتب، شفع أول وثنان، ووتر أول وثنان، ولا تجتمع هذه المراتب فى أقل من سبعة، وهى عدد كامل جامع لمراتب العدد الأربعة ... إلى آخر ما قال، منوها بأن الأطباء من قديم اعتنوا

بهذا العدد ثم انتهى إلى قوله : والله تعالى أعلم بحكمته وشرعه وقدره في تخصيص هذا العدد هل هو لهذا المعنى أو لغيره .

وبعد ، فإنه لا يعلم أحد بالضبط الاعتناء بهذا العدد ، ولعل الأيام تكشف سره ، مع التحذير بالآتتهز الفرصة للوصول إلى شيء يتنافى مع حقائق الدين ، كما استغل عدد « ١٩ » استغلالا سيئاً لترويج أباطيل قال بها بعض المارقين عن الدين .

س : عندما أقيم للصلاة وكان الإمام الراتب غائبا تقدم أحد الناس لإمامة المصلين، وبعد الإحرام للصلاة حضر الإمام وأحسن به الإمام فخرج من الصلاة ليأخذ الإمام الراتب مكانه فما حكم الدين فى ذلك ؟

ج : إن صلاة الجماعة تصح خلف من تصح صلاته لنفسه بشرط ألا يكون أنقص من المأمومين بعيب يتجاوز عنه لتعذر إصلاحه، كالألثغ أو الغافاء الذى لا يحسن القراءة فإن إمامته لا تجوز إلا لمن هو مثله، ولا تجوز للسليم من هذه الحالة .
وإذا كانت هناك سلامة من مثل هذه العيوب فيسن أن يقدم أفضلهم أو أحسنهم، كما صح فى الأحاديث التى منها ما رواه مسلم « إذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم ، وأحقهم بالإمامة أقرؤهم » ولو خولف ذلك فالصلاة صحيحة (انظر ص ١٣٦ من المجلد الخامس) وبخصوص ما جاء فى السؤال روى البخارى ومسلم عن سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ ذهب إلى بنى عمرو بن عوف ليصلح بينهم ، فحانت الصلاة، فجاء المؤذن إلى أبى بكر فقال : أتصلى بالناس فأقيم ؟ قال : نعم، قال : فصلى أبوبكر فجاء رسول الله ﷺ والناس فى الصلاة فتخلص حتى وقف فى الصف، فصفق الناس، وكان أبوبكر لا يلتفت فى الصلاة، فلما أكثر الناس التصفيق التفت فرأى رسول الله ﷺ، فأشار إليه رسول الله ، أن امكث مكانك، فرفع أبوبكر يديه فحمد الله على ما أمره به رسول الله ﷺ من ذلك ثم أمتأخر أبوبكر حتى استوى فى الصف، وتقدم النبى ﷺ فصلى ثم انصرف فقال « يا أبا بكر ما منعك أن تثبت إذ أمرتك ؟ فقال أبوبكر: ما كان لابن أبى قحافة أن يصلى بين يدى رسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ « ما لى رأيتمكم أكثرتم التصفيق ؟ ما نابه شىء فى صلاته فليسبح، فإنه إذا سبح التفت إليه، وإنما التصفيق للنساء » .

وجاء في «نيل الأوطار للشوكاني ج ٤ ص ١٥٨» أن هذا الحديث فيه من العلم أن المشي من صف إلى صف يليه لا يبطل، وأن حمد الله لأمر يحدث والتنبيه بالتسبيح جائزان، وأن الاستخلاف في الصلاة لعذر جائز من طريق الأولى، لأن قصاره وقوعها بإمامين .

ومن فوائد الحديث جواز كون المرء في بعض صلاته إماما وفي بعضها مأموما، وجواز رفع اليدين في الصلاة عند الدعاء والثناء، وجواز الالتفات للحاجة، وجواز مخاطبة المصلي بالإشارة، وجواز الحمد والشكر على الوجاهة في الدين، وجواز إمامة المفضول للفاضل وجواز العمل القليل في الصلاة وغير ذلك من الفوائد .

س : قرأنا فى بعض الكتب أن الحامل والمرضع يجوز لهما الإفطار فى رمضان مع دفع الفدية ولا يجب عليهما القضاء فهل هذا صحيح ؟

ج : يقول الله تعالى عن الصيام ﴿ وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ﴾ [سورة البقرة : ١٨٤] للعلماء فى تفسير هذه الآية رأيان ، رأى يقول بأن الصيام كان فى أول أمره على التخيير ، من شاء ممن يطيقونه ويقدرُونَ عليه أن يصوموا أو يفطروا ، وعليهم بدل الإفطار أن يخرجوا فدية هى طعام مسكن ومع التخيير فالصوم أفضل . ثم نسخ هذا الحكم وفرض على من يطيقون الصيام أن يصوموا ولا يجوز لهم الفطر والإطعام وذلك لقوله تعالى ﴿ فمن شهد منكم الشهر فليصمه ﴾ [سورة البقرة : ١٨٥] فالناسخ هو هذه الآية كما رواه الجماعة إلا أحمد عن سلمة بن الأكوع قال : لما نزلت هذه الآية ﴿ وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ﴾ كان من أراد أن يفطر ويفتدى حتى أنزلت الآية التى بعدها فنسختها .

ورأى يقول بأن الصيام فرض على كل القادرين عليه فقط ، وأببح الفطر للمريض والمسافر ومن يطوقونه أى يتحملونه بمشقة شديدة حيث فسروا الإطاقة بذلك ، وهم كبار السن ، وفرض على المريض والمسافر القضاء ، وعلى كبار السن الفدية فقط دون قضاء ، لأنه شاق عليهم كلما تقدمت بهم السن ، ومثلهم المريض الذى لا يرجى بروه ولا يرجى أن يقدر على القضاء ، فهؤلاء يفطرون ويخرجون الفدية .

روى البخارى عن عطاء أنه سمع ابن عباس رضى الله عنهما يقرأ ﴿ وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ﴾ قال ابن عباس : ليست بمنسوخة ، هى للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة ، لا يستطيعان أن يصوما ، فيطعمان مكان كل يوم مسكيناً .

وبعض العلماء المعاصرين - كالشيخ محمد عبده - يقيس على الشيخ الضعفاء

والمرضى بمرض مزمن : العمال الذين جعل الله معاشهم الدائم بالأشغال الشاقة كاستخراج الفحم الحجري من مناجمه ، وكذلك يلحق بهم المجرمون المحكوم عليهم بالأشغال الشاقة المؤبدة إذا شق عليهم الصيام بالفعل ، فليس عليهم صيام ولا فدية حتى لو ملكوها .

أما الحبلى والمرضع إذا خافتا من الصيام على أنفسهما أو على أولادهما فيرى ابن عمر وابن عباس أنهما يفتوران ويخرجان الفدية ولا قضاء عليهما إلحاقا لهما بكبار السن روى أبو داود عن عكرمة أن ابن عباس قال فى قوله تعالى ﴿ وعلى الذين يطيقونه ﴾ : كانت رخصة للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة وهما لا يطيقان الصيام — يعنى يتحملانه بمشقة شديدة — أن يفترا ويطعما مكان كل يوم مسكنا ، والحبلى والمرضع إذا خافتا — يعنى على أولادهما — أفترتا وأطعمتا ، ورواه البزار وزاد فى آخره : وكان ابن عباس يقول لأم ولد له حبلى : أنت بمنزلة الذى لا يطيقه فعليك الفداء ولا قضاء عليك ، وصحح الدارقطنى إسناده . وروى مالك والبيهقى عن نافع أن ابن عمر سئل عن المرأة الحامل إذا خافت على ولدها فقال : تفتّر وتطعم مكان كل يوم مسكنا مُدًّا من حنطة . وفى الحديث « إن الله وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة — أى قصر الصلاة — وعن الحبلى والمرضع الصوم » رواه الخمسة [أحمد وأصحاب السنن] .

وعليه فإن الحامل والمرضع إذا خافتا على أنفسهما أو على أولادهما لهما أن يفترا ، أما القضاء والفدية فإن ابن حزم لا يوجب شيئا منهما ، وابن عباس وابن عمر يوجبان الفدية فقط دون قضاء ، الأحناف يوجبان القضاء فقط دون فدية ، والشافعية والحنابلة يوجبان القضاء والفدية معا إن خافتا على الولد فقط ، أما إذا خافتا على أنفسهما فقط أو على أنفسهما وعلى وليدهما فعليهما القضاء فقط دون فدية « نيل الأوطار ج ٤ ص ٢٤٣ - ٢٤٥ » .

وفى فقه المذاهب الأربعة : أن المالكية قالوا : الحامل والمرضع إذا خافتا بالصوم

مرضا أو زيادته - سواء كان الخوف على أنفسهما أو ولدهما أو أنفسهما فقط أو ولدهما فقط - يجوز لهما الفطر وعليهما القضاء ، ولا فدية على الحامل بخلاف الموضع فعليها الفدية . أما إذا خافتا بالصوم هلاكاً أو ضرراً شديداً لأنفسهما أو ولدهما فيجب عليهما الفطر .

والحنفية قالوا : إذا خافت الحامل أو الموضع الضرر من الصيام جاز لهما الفطر ، سواء كان الخوف على النفس والولد معاً ، أو على النفس فقط ، أو على الولد فقط ، ويجب عليهما القضاء عند القدرة بدون فدية .

والحنابلة قالوا : يباح للحامل والموضع الفطر إذا خافتا الضرر على أنفسهما وولدهما أو على أنفسهما فقط ، وعليهما في هاتين الحالتين القضاء دون الفدية ، أما إن خافتا على ولدهما فقط فعليهما القضاء ، والفدية .

والشافعية قالوا : الحامل والموضع إذا خافتا بالصوم ضرراً لا يحتمل ، سواء كان الخوف على أنفسهما وولدهما معاً ، أو على أنفسهما فقط ، أو على ولدهما فقط ، وجب عليهما الفطر وعليهما القضاء فى الأحوال الثلاثة ، وعليهما أيضاً الفدية مع القضاء فى الحالة الأخيرة ، وهى ما إذا كان الخوف على ولدهما فقط .

فراى الشافعية كالحنابلة فى القضاء والفدية ، إلا أن الحنابلة أباحا الفطر خوف الضرر والشافعية أوجبوه والشافعية فى أحد أقواله يلزم الفدية للموضع لا للحامل كالمالكية .

تقريباً : الحديث الذى رواه الخمسة هو عن أنس بن مالك الكعبى . قال المنذرى : ومن يسمى بأنس بن مالك من رواية الحديث خمسة : صحابيان هذا وأبو حمزة أنس بن مالك الأنصارى خادم رسول الله ﷺ ، وأنس بن مالك والد الإمام مالك بن أنس روى عنه حديث فى إسناده نظر ، والرابع شيخ حمصى حدث ، والخامس كوفى حدث عن حماد بن أبى سليمان والأعمش وغيرهما . يقول الشوكانى : ويشغى أن يكون أنس بن مالك القشيرى الذى ذكره ابن أبى حاتم سادماً إن لم يكن هو الكعبى .

س : أيهما أفضل... الجمعة، أم عرفات، وما فضل كل منهما؟

ج : روى ابن حبان فى صحيحه أن الرسول - ﷺ - قال « لا تطلع الشمس على يوم أفضل من يوم الجمعة » وفيه أيضاً حديث « خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة » . ورأى بعض العلماء تفضيل يوم الجمعة على يوم عرفة لهذا الحديث . والصواب - كما قال ابن القيم فى (زاد المعاد ج ١ ص ١٢) أن يوم الجمعة أفضل أيام الأسبوع ، ويوم عرفة ويوم النحر أفضل أيام العام ، وكذلك ليلة القدر أفضل ليالى العام ، وليلة الجمعة أفضل ليالى الأسبوع ، ولذلك كانت وقفة عرفة يوم الجمعة لها مزية على سائر الأيام .

وذكر ابن القيم عشرة وجوه لهذا الفضل وهو اجتماع وقفة عرفة مع يوم الجمعة . والفضائل التى فى يوم الجمعة كثيرة منها : فيه خلق آدم ، وفيه أدخل الجنة ، وفيه أخرج منها ، وفيه تقوم الساعة ؛ وذلك شرف للذات اليوم .

أما بالنسبة للناس ففيه ساعة الإجابة ؛ وفيه اجتماع الناس للصلاة وسماع الخطبة ، وهو يوم عيد أسبوعى يحرم صومه أو يكره منفرداً عن غيره ، وفيه زيادة فضل للصلاة على النبى - ﷺ - ، وفضل قراءة سورة الكهف ، ومغفرة ذنوب الأسبوع وزيادة ثلاثة أيام لمن تطهر وتطيب وسعى إلى المسجد ، وأنصت للخطبة ، ولم يتخط الرقاب ، ولم يؤذ أحداً وهو يوم المزيد فى الجنة حيث يدعى أهلها لرؤية الله تعالى ، وفيه صلاة الصبح بسجدة التلاوة عند بعض الأئمة .

ومن فضائل يوم عرفة :

استجابة دعاء الواقفين فى عرفة ، وندب صيامه لغير الواقفين ، وهو يكفر ذنوب ستين ، وفضل اجتماع المسلمين على صعيد واحد فى تضرع لله وحده ، وفيه أكمل الله

الدين وأتم النعمة : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ [سورة المائدة : ٣] .

وفيه يدنو الرب من عباده الواقفين بعرفة ويباهى بهم ملائكته ، ويشهدهم أنه غفر لعباده .

وقال ابن القيم : أما ما استفاض على السنة العوام بأن موافقة يوم عرفة ليوم الجمعة فى الحج تعدل ثنتين وسبعين حجة فباطل لا أصل له عن رسول الله - ﷺ - ولا عن أحد من الصحابة والتابعين .

س : هل استحسن الرسول ﷺ بعض السور أو آيات من القرآن الكريم في الصلوات الخمس أو التواهل ؟

ج : جاء في كتاب « الأذكار » للنووي : السنة أن تكون السورة - التي بعد الفاتحة - في الصبح والظهر من طوال المفصل ، أى السور الأخيرة من المصحف .
وتبدأ من سورة [ق أو الحجرات] على خلاف بلغ اثني عشر قولاً في تعيين المفصل والمفصل أقسام منه طوال إلى سورة (عم) وأوساط إلى سورة الضحى ، وقصار وهى إلى آخر سورة الناس .

وفي العصر والمشاء أوساط المفصل .

وفي المغرب من قصار المفصل .

والسنة أن يقرأ في الركعة الأولى من صلاة الصبح يوم الجمعة سورة ألم (السجدة) وفي الثانية (هل أتى على الإنسان حين من الدهر) ، وأن يقرأ في الركعة الأولى من صلاة الجمعة سورة الجمعة وفي الثانية المنافقون ، أو في الأولى سورة الأعلى وفي الثانية سورة الغاشية .

والسنة أن يقرأ في ركعتي سنة الفجر في الأولى ﴿ قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا ﴾ [سورة البقرة : ١٣٦] .

إلى آخر الآية ، وفي الثانية :

﴿ قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء ﴾ [سورة آل عمران : ٦٤]

إلى آخر الآية ، وإن شاء في الأولى :

﴿ قل يا أيها الكافرون ﴾ [سورة الكافرون : ١] .

وفى الثانية : ﴿ قل هو الله أحد ﴾ [سورة الإخلاص : ١] .
 فكلاهما صح ، ففى صحيح مسلم أن رسول الله ﷺ فعله .
 يقرأ فى سنة المغرب وركعتى الطواف والاستخارة .
 فى الأولى : ﴿ قل يا أيها الكافرون ﴾ [سورة الكافرون : ١] .
 وفى الثانية : ﴿ قل هو الله أحد ﴾ [سورة الإخلاص : ١] .
 وفى الوتر فى الأولى سورة (الأعلى) وفى الثانية سورة (الكافرون) وفى الثالثة ﴿ قل
 هو الله أحد ﴾ والمعوذتين .
 يقول النووى : وكل الذى ذكرناه جاءت به أحاديث فى الصحيح وغيره مشهورة .
 وليكن معلوما أن سنة القراءة تحصل بأية مفهومة أو بعض آيات من أية سورة ، ثم هو
 بالخيار أن يقرأ سورة أو يقرأ بعض السورة ، والسورة القصيرة أفضل من آيات يقرأها من
 السورة الطويلة .
 والسنة أن يقرأ السورة على ترتيب المصحف ، ولو خالف هذا جاز مع الكراهة ، وقال
 الحافظ لم أقف على دليل ذلك .

التطهر بالماء المستعمل وبالماء الفائض من طهارة

أحسن الكلام فى الفتاوى والأحكام

س : ما حكم الدين فى استعمال الماء الفائض من اغتسال المرأة فى الوضوء
أو الاغتسال من الجنابة ؟

ج : روى أحمد وأصحاب السنن الأربعة أن النبى ﷺ نهى أن يتوضأ الرجل بفضل
طهور المرأة .

وروى مسلم وأحمد أنه كان يغتسل بفضل ميمونة ، وفى رواية لأحمد وابن ماجه أنه
توضأ بفضل غسلها من الجنابة .

وروى أحمد وأبو داود والترمذى وقال : حديث حسن صحيح : « أن بعض
أزواج النبى ﷺ اغتسلت فى جفنة - إناء كبير - فجاء النبى ﷺ ليتوضأ منها يغتسل ،
فقلت له : يا رسول الله إني كنت جنباً ، فقال (إن الماء لا يجنب) » .

فى هذه الأحاديث تضارب فى الظاهر بعضها ينهى عن التطهر بفضل طهور المرأة ،
وبعضها يجيزه .

وبعيداً عن الترجيح بين الروايات من جهة السند ، أقول : إن التطهر بفضل الماء الذى
تطهر به الغير يطلق على معنيين :

الأول : التطهر بالماء الذى استعمل قبل ذلك فى التطهر .

والثانى : التطهر بالماء الباقي من كمية الماء الذى سبق التطهر ببعضه ، ويصور بأن
كمية من الماء فى جفنة أو إناء مثلاً أخذ واحد منها بعضاً وتطهر به وبقي فى الإناء بعض
آخر دون استعمال له .

أما بالنسبة للإطلاق الأول : فالماء الذى استعمل من قبل فى الطهارة لا يجوز التطهر
به فى إزالة نجاسة أو وضوء أو غسل ، وهو ما عليه جمهور الفقهاء ، وإن كان هو طاهراً
فى نفسه لا يتنجس ما يصبه ، وأجاز مالك فى رواية عنه جواز استعماله مرة أخرى فى الطهارة .

وبالنسبة للإطلاق الثانى : يجوز التطهر بالماء الباقي فى الإناء بعد أن أخذ منه شخص بعضه وتطهر به ، لأن الماء الباقي لا يجنب كما صرح به الحديث الأخير أى لا يصير جنباً .

وبهذا التوضيح يمكن الجمع بين الأحاديث الناهية عن التطهر بفضل الماء والأحاديث المجيزة له .

وهذا ما قام به الخطابى وذكره الشوكانى فى « نيل الأوطار » ج ١ ص ٣٧ ، ونص عبارته « وقد جمع بين الأحاديث بحمل أحاديث النهى على ما تساقط من الأعضاء لكونه قد صار مستعملاً ، والجواز على ما بقى من الماء » .

وينبغى ألا تحمل أحاديث النهى على احتقار المرأة ، التى تطهرت بماء فلا يجوز التطهر بفضلها ، فذلك شامل للرجال والنساء ، غاية الأمر أن الحادثة التى وردت فيها الأحاديث كانت بين الرسول ﷺ وزوجاته .

وبخلاصة الحكم أن الماء الذى استعمل مرة فى الطهارة يرفع الحدث الأصغر بالموضوء أو الحدث الأكبر بالغسل لا يجوز استعماله مرة أخرى فى الطهارة ، وهو ما عليه جمهور الفقهاء ، وأجازه مالك فى رواية ، أما الماء الباقي بعد التطهر فيجوز التطهر به مرة أخرى ما دام باقياً على طهوريته .

س : متى فرضت صلاة الجمعة، وما هو العدد المشروط لصحتها، وهل يشترط لإقامتها وجود مسجد ؟

ج : الجمعة فيها معنى الاجتماع، والاجتماع لا بد فيه من عدد، ويوم الجمعة عيد أسبوعي للمسلمين، كما أن السبت عيد لليهود، والأحد عيد للنصارى، وله ٣٢ خصوصية كما في زاد المعاد لابن القيم نقل ابن حجر في الفتح ٢٦ منها .

وقد خص الله المسلمين بفضل هذا اليوم كما جاء في مسند أحمد عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ لما ذكرت عنده اليهود قال « إنهم لن يحسدونا على شيء كما يحسدونا على الجمعة التي هدانا الله لها وضلوا عنها وعلى القبلة التي هدانا الله لها وضلوا عنها وعلى قولنا خلف الإمام آمين » .

ويوم الجمعة كان يسمى في الجاهلية يوم العروبة « بفتح العين » والعروبة معناها الرحمة . وجاء في « الروض الأنف » للسهيلى على سيرة ابن هشام، أن كعب بن لؤى - أحد أجداد النبي ﷺ - هو أول من جمع يوم العروبة، ولم تسم العروبة الجمعة إلا منذ جاء الإسلام في قول بعضهم وقيل : هو أول من سماها الجمعة، فكانت قرش تجتمع إليه في هذا اليوم، فيخطبهم ويذكرهم بمبعث النبي ﷺ ويعلمهم أنه من ولده، ويأمرهم باتباعه والإيمان به، وقد ذكر الماوردي هذا الخبر عن كعب في كتاب الأحكام السلطانية وصلاة الجمعة فرضت بمكة قبل الهجرة، كما أخرجه الدارقطني عن ابن عباس رضي الله عنهما، ولم يتمكن النبي ﷺ من إقامتها بها، وذلك لقلة عدد المسلمين، أو لضعف شوكتهم أمام قوة المشركين، فلما هاجر من هاجر من الصحابة إلى المدينة . كتب إلى مصعب بن عمير - وهو أول من أوفده النبي ﷺ من مكة مع المسلمين من الأنصار ليعلمهم، ثم قدم بعده عبد الله بن أم مكتوم - : أما بعد فانظر اليوم الذي تجهر

فيه اليهود بالزور لستهم ، فاجمعوا نساءكم وأبناءكم ، فإذا مال النهار عن شطره عند الزوال من يوم الجمعة فتقربوا إلى الله بركعتين .

وعلى هذا يكون مصعب أول من صلى بهم الجمعة فى المدينة ، وكان عددهم اثنى عشر رجلا ، كما فى حديث الطبرانى عن أبى مسعود الأنصارى ، وهذا الحديث ضعيف وهناك قول آخر بأن أول من جمع بهم هو أبو أمامة أسعد بن زرارة الذى نزل عليه مصعب بن عمير ، يقول عبد الرحمن بن كعب بن مالك — الذى كان يقود أباه كعبا إلى المسجد — : كان أبى إذا توجه لصلاة الجمعة وسمع الأذان استغفر لأبى أمامة ، ولما سأله لماذا يستغفر له قال : كان أول من جرع بنا فى المدينة فى هزم النبيت من حرة بنى بياضة فى نقيع يقال له نقيع الخضضات ، وكانوا يومئذ أربعين رجلا ، والقول بهذا رواه أبو داود وابن حبان وابن ماجه والبيهقى وصححه ، وقال ابن حجر : إسناده حسن .

والهزم المكان المظلم من الأرض ، والنبيت أبو حى من اليمن اسمه عمرو بن مالك ، وحرة بنى بياضة قرية على ميل من المدينة ، وبنو بياضة بطن من الأنصار والنقيع بطن من الأرض يستنقع فيه الماء مدة فإذا غضب نبت الكلى .

وقد جمع بين الحديثين — على فرض صحة الأول — بأن مصعبا يقال : إنه أول من جمع باعتباره كان إماما للمصلين ، وبأن أسعد هو أول من جمع لأنه الأمير للقوم ، وكان مصعب فى ضيافته فنسب الأمر إليه ، وبخاصة أنه أطعم المصلين غداء وعشاء كما فى رواية أخرى .

واجتماع المسلمين فى يوم من أيام الأسبوع قيل : كان باجتهادهم قبل أن تفرض عليهم صلاة الجمعة ، فقد جاء فى حديث مرسل عن ابن سيرين قال : جمع أهل المدينة قبل أن يقدم النبى ﷺ المدينة ، وقبل أن تنزل الجمعة ، قالت الأنصار : لليهود يوم يجمعون فيه كل أسبوع ، وللنصارى مثل ذلك ، فهلهم فلنجعل يوما نجتمع فيه فنذكر الله تعالى ونصلى ونسكركه ، فجعلوه يوم العروبة ، واجتمعوا إلى أسعد بن زرارة ، فصلى

بهم يومئذ ركعتين وذكرهم، فسموا الجمعة حين اجتمعوا إليه، فذبح لهم شاة فتغدوا وتعشوا منها، وذلك لقلتهم، فأنزل الله تعالى في ذلك ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسموا إلى ذكر الله وذروا البيع ...﴾ [سورة الجمعة : ٩]. قال ابن حجر: رجاله ثقات، إلا أنه مرسل، أى سقط منه الصحابي [يلاحظ أن هذا الحديث يبين قلة عدد المصلين للجمعة في أول مرة بحيث تكفيهم الشاة غداء وعشاء، أما الحديث الذي فيه استغفار كعب بن مالك لأسعد بن زرارة فيذكر أن عددهم أربعون، وهؤلاء لا تكفيهم الشاة غداء وعشاء، فالظاهر أن رواية حديث ابن سيرين كانت عن أول صلاة، وحديث كعب كان بعد اشتهار صلاة الجمعة وكثرة الحاضرين].

وقيل كان اجتماع المسلمين لصلاة الجمعة بأمر النبي ﷺ، كما يدل عليه كتابه إلى مصعب بن عمير الذي أخرجه الدارقطني عن ابن عباس .

ولما هاجر النبي ﷺ نزل « قباء » عند بني عمرو بن عوف، ثم توجه إلى المدينة يوم جمعة، فأدركته صلاتها في بني سالم بن عوف، فصلاها في المسجد الذي في بطن الوادي وسمى مسجد الجمعة وهي أول جمعة صلاها بأصحابه وكانوا مائة وقيل أربعون (الزرقاني ٧/ ٣٨٢) وأول خطبة خطبها بالمدينة في المرجع المذكور نقلا عن تفسير القرطبي وذكر وجوه محاسنها .

[لعل كل جماعة أسلمت قبل هجرة النبي إليهم كانت تتخذ لها مسجدا خاصا] .

هذا في تاريخ التشريع لصلاة الجمعة، أما العدد المشروط لإقامتها ففيه أقوال كثيرة، أوصلها الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » إلى خمسة عشر قولا، ونقلها الشوكاني في نيل الأوطار وعلق عليها، وفيما يلي تلخيص لذلك :

القول الأول - تصح بواحد، ولا دليل عليه، وهو لا يتفق مع معنى الاجتماع الموجود في الجمعة، نقله ابن حزم، وحكاه الدارمي عن الكاشاني .

القول الثاني - تصح باثنين، إمام ومأموم، لأن العدد واجب بالحديث والإجماع، ولم

ثبت دليل على اشتراط عدد مخصوص ، فتقاس على صلاة الجماعة ، حيث تصح باثنين ، فقد صح عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : بت عند خالتي ميمونة - أم المؤمنين - رضى الله عنها ، فقام النبى ﷺ يصلى من الليل ، فقامت أصلى معه ، فقامت عن يساره ، فأخذ برأسى وأقامنى عن يمينه . رواه الجماعة ، وفى لفظ : صليت مع النبى ﷺ وأنا ابن عشر ، وقمت إلى جنبه عن يساره ، فأقامنى عن يمينه ، قال : وأنا يومئذ ابن عشر سنين . رواه أحمد . والشوكانى يرجح هذا القول ، وهو قول النخعى وأهل الظاهر .

القول الثالث - تصح باثنين غير الإمام ، ودليله أن العدد واجب كالجماعة ، وشرط العدد فى المأمومين المستمعين للخطبة ، وأقل عدد يحصل به الاجتماع هو اثنان . وهو قول أبى يوسف ومحمد بن الحسن صاحبى أبى حنيفة .

القول الرابع - تصح بثلاثة والإمام رابعهم ، ومستنده حديث أم عبد الله الدوسية الذى أخرجه الطبرانى وابن عدى عنها مرفوعا « الجمعة واجبة على كل قرية فيها إمام وإن لم يكونوا إلا أربعة » وفى رواية « وإن لم يكونوا إلا ثلاثة رابعهم الإمام » وقد ضعفه الطبرانى وابن عدى ، وهو قول أبى حنيفة ، وحكى عن الأوزاعى وأبى ثور ، واختاره المزنى والسيوطى وحكاه عن الثورى والليث بن سعد .

القول الخامس - تصح بسبعة ولا مستند له ، وحكى عن عكرمة .

القول السادس - تصح بتسعة ، ولا مستند له أيضا ، وحكى عن ربيعة .

القول السابع - تصح باثنى عشر بما فىهم الإمام ، ودليله حديث : كان النبى ﷺ يخطب يوم الجمعة إذ أقبلت غير قد قدمت ، فخرجوا إليها حتى لم يبق معه إلا اثنا عشر رجلا ، فأنزل الله تعالى ﴿ وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها وتركوك قائما ... ﴾ [سورة الجمعة : ١] رواه البخارى ومسلم .

ووجه الاستدلال أن الجمعة صحت بهذا العدد . لكن يرد عليه بأنه دليل على أنها تصح باثنى عشر فما فوقهم ، أما إنها لا تصح بأقل من ذلك فلا يدل عليه هذا الدليل .

كما استدل من قال بذلك بحديث الطبرانى عن أبى مسعود الأنصارى : أول من قدم من المهاجرين مصعب بن عمير ، وهو أول من جمع بها يوم الجمعة قبل أن يقدم النبى ﷺ ، وهم اثنا عشر رجلا لكن هذا الحديث ضعيف ، وهو قول ربيعة فى رواية وحكاه المارودى أيضا عن الزهرى والأوزاعى ومحمد بن الحسن .

القول الثامن - تصح باثنى عشر غير الإمام ، أى بثلاثة عشر ، ومستنده مستند القول السابع ، وهو قول إسحاق .

القول التاسع - تصح بعشرين ، ولا مستند له ، وهو رواية عن مالك .

القول العاشر - تصح بثلاثين ، ولا مستند له أيضا ، وهو رواية أخرى عن مالك .

القول الحادى عشر - تصح بأربعين بما فيهم الإمام ، ومستنده حديث أبى داود المتقدم فى أن أسعد بن زرارة أول من جمّع فى هزم النبت ، وفيه أن عددهم يومئذ كان أربعين رجلا .

وجه الاستدلال أن الإجماع على اشتراط العدد فى صلاة الجمعة ، فلا تصح إلا بعدد ثابت بدليل ، وقد ثبت جوازها بأربعين ، فلا يجوز بأقل منه إلا بدليل صحيح ، وقد ثبت أن النبى ﷺ قال « صلوا كما رأيتمونى أصلى » قالوا : ولم تثبت صلاته لها بأقل من أربعين . لكن أجيب عنه بأنه لا دليل فى الحديث على اشتراط الأربعين ، بل هو يدل على صحتها بأربعين فمن فوقهم ، وأما عدم صحتها بأقل من ذلك فلا يدل عليه هذا الحديث ، لأنه واقعة عين ، وواقعة العين لا تدل على نفى غيرها ، ففى القواعد الأصولية : وقائع الأحوال لا يحتج بها على العموم ، فالمعروف أن الجمعة لما فرضت بمكة لم يتمكن النبى ﷺ من أدائها ، فلما هاجر من هاجر كتب إليهم بأدائها ، فاتفق أن عددهم إذ ذاك كان أربعين فى رواية الطبرانى عن ابن عباس .

ومن أدلة هذا القول ما أخرجه البيهقى عن ابن مسعود قال : جمعنا النبى ﷺ وكنت آخر من أتاه ونحن أربعون رجلا ، فقال « إنكم مصبيون ومنصرون ومفتوح لكم » ورد

عليه باحتمال أن تكون هذه الواقعة قد قصد بها النبى ﷺ أن يجمع أصحابه ليشروهم لا ليصلى بهم الجمعة ، فاتفق أن اجتمع له منهم هذا العدد ، قال السيوطى : وإيراد البيهقى لهذا الحديث أقوى دليل على أنه لم يجد من الأحاديث ما يدل للمسألة صريحا ، وهذا هو قول الشافعية .

القول الثانى عشر - تصح بأربعين غير الإمام ، وروى عن الشافعى أيضا ، وبه قال عمر بن عبد العزيز ، ولعل دليله هو دليل القول السابق .

القول الثالث عشر - تصح بخمسين ، ومستنده حديث الطبرانى مرفوعا « الجمعة على الخمسين رجلا ، وليس على ما دون الخمسين الجمعة » وقد ضعفه السيوطى ، ومع ضعفه محتمل للتأويل ، لأن ظاهره أن هذا العدد شرط للوجوب لا شرط للصحة ، وهو قول أحمد بن حنبل ، وفى رواية عن عمر بن عبد العزيز .

القول الرابع عشر - تصح بثمانين ، ولا مستند له .

القول الخامس عشر - تصح بجمع كبير بغير قيد ، ومستنده أن الجمعة شعار ، وهو لا يحصل إلا بكثرة تغيط أعداء المسلمين ، ونوقش ذلك بأن كونها شعارا لا يستلزم أن يتفى وجوبها بانتفاء العدد الذى يحصل به ذلك . على أن طلبها من العباد كتابا وسنة مطلق عن الشعار ، فما الدليل على اعتباره ؟

وكتاب النبى ﷺ إلى مصعب بن عمير فى نظر يوم اليهود ... غاية ما فيه أن ذلك سبب أصل المشروعية ، وليس فيه أنه معتبر فى الوجوب ، فلا يصح التمسك به لاعتبار عدد يحصل به الشعار ، وإلا لزم قصر مشروعيتها على بلد يشارك المسلمين فى سكنه اليهود ، وأنه باطل اهـ

لكن هذه المناقشة غير واردة ، لأن الشأن فى الجمعة أنها شعار وإن لم ينص عليه ، ولا يشترط فى الشعار وجود يهود مع المسلمين ، فقد يزول السبب ويبقى الحكم ، كالرمل فى الأشواط الأولى فى الطواف لإظهار أن بالمسلمين قوة تدحض زعم المشركين

أن المدينة أصابتهم بوبائها ، وبقي الرمل مستونا إلى عهدنا هذا مع انتقاء السبب الأول فى مشروعيته . وهذا القول حكاه السيوطى عن مالك . قال الحافظ ابن حجر : ولعل هذا الأخير أرجحها من حيث الدليل .

هذه هى الأقوال فى اعتبار العدد الذى تتعقد به الجمعة . وقد رأيت أن بعض الأئمة كمالك حكيت عنه عدة روايات فى هذا الصدد ، وأن بعضها ليس له دليل والبعض الآخر دليله مناقض غير مسلم تماما .

وأرى انعقادها بأى عدد يوجد ، محافظة على الشريعة ، وكلما كان العدد كبيرا كان أفضل وبخاصة إذا كان هناك مخالفون لنا فى الدين ، ففى انعقادها بالعدد الكبير إظهار لاهتمام المسلمين بالعبادة وتقوية الروح الجماعية ، وإعطاء مظهر رائع له تأثيره النفسى على من يشاهد هذا الجمع الكبير ، فى صلاته المنظمة ووحدته الروحية القوية .

قال الشوكانى بعد عرض الأقوال السابقة ومناقشة أدلتها : إن الاجتماع هو لذكر الله وشكره ، وهو حاصل بالقليل والكثير ، بل من الواحد لولا ما قدمناه من أن الجمعة يعتبر فيها الاجتماع ، وهو لا يحصل بواحد ، وأما الاثنان فبانضمام أحدهما إلى الآخر يحصل الاجتماع ، وقد أطلق الشارع اسم الجماعة عليهما فقال « الاثنان فما فوقهما جماعة » كما تقدم فى أبواب الجماعة وقد انعقدت فى زمانه الصلوات بهما بالإجماع ، والجمعة صلاة ، فلا تختص بحكم يخالف غيرها إلا بدليل ، ولا دليل على اعتبار عدد فيها زائد على المعتبر فى غيرها ، وقد قال عبد الحق : إنه لا يثبت فى عدد الجمعة حديث ، وكذلك قال السيوطى : لم يثبت فى شيء من الأحاديث تعيين عدد مخصوص اهـ .

انظر : الحاوى للفتاوى للسيوطى ، نيل الأوطار للشوكانى ، فتح البارى لابن حجر ، والروض الأنف للسهيلى .

أما مكان صلاة الجمعة فقال فيه أبو حنيفة : الجمعة لا تقام إلا فى المدن دون القرى ، والدليل ما روى عن على مرفوعا « ولا جمعة ولا تشريق إلا فى مصر جامع » وقد

ضعف أحمد رفع هذا الحديث ، وصحح ابن حزم وقفه ، وللإجتهاد فيه مجال فلا يتنهض للاحتجاج به .

وعن ابن عباس : أول جمعة بعد جمعة جمعت فى مسجد رسول الله ﷺ فى مسجد عبد القيس بجؤاثنى من البحرين ، رواه البخارى وأبو داود ، وقال : جؤاثنى قرية من قرى البحرين . وروى ابن أبى شيبة عن عمر أنه كتب إلى أهل البحرين أن جمعوا حيثما كنتم ، وهذا يشمل المدن والقرى ، وصححه ابن خزيمة ، وأخرج عبد الرزاق عن ابن عمر بإسناد صحيح أنه كان يرى أهل الميلاء بين مكة والمدينة يجمعون فلا يعتب عليهم ، ويؤيد عدم اشتراط المدن حديث الدوسية المتقدم فى بيان العدد الذى تصح به الجمعة .

أما المسجد فذهب أبو حنيفة والشافعى وأحمد إلى أنه غير شرط ، إذ لم يفصل دليلها ذلك ، وهو قوى إن صححت صلاة النبى ﷺ فى بطن الوادى ، وقد رويت صلاته فى بطن الوادى ، ولو لم يسلم بصحته فإن فعلها فى المسجد لا يدل على اشتراطه .

وجاء فى المجموع للنووى أنه لا يشترط إقامتها فى مسجد ، ولكن تجوز فى ساحة مكشوفة بشرط أن تكون داخلية فى القرية أو البلدة معدودة فى خطتها فلو صلاها خارج البلدة لم تصح بلا خلاف ، سواء كانت بقرب البلد أو بعيدا عنها ، وسواء صلواها فى ركن أم ساحة .

أما المالكية فذهبوا إلى اشتراط المسجد للوجوب والصحة ، أو للصحة فقط ، ولا تصح فى براج أحيط بأحجار من غير بناء ، لأنه لا يسمى مسجدا ، فالمسجد ماله بناء ومسقف .

وبناء على ما تقدم فى بيان العدد والمكان لإقامة صلاة الجمعة نرى وجوب الحرص على إقامتها بأى عدد كان لمن وجدوا فى محلة لا يتوفر فيها العدد الكبير ، ولا يشترط أن تكون المحلة مستوية لمقومات القرية أو المدينة ، والأرض كلها مسجد .

س : ما رأى الدين فيمن قاطع الخطيب على المنبر فى تصحيح حديث نبوى
أو آية قرآنية ؟

من أجل احترام المسجد وتوفير الجو الهادئ للحاضرين فى يوم الجمعة لسماع الخطبة شرع السكوت والإنصات ، ونهى عن اللغو والعبث والانصراف عن الخطيب بأى وجه يكون ، قال تعالى ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ [سورة الأعراف : ٢٠٤] وذلك لاشتغال الخطبة على كثير من القرآن الكريم كما قال بعض المفسرين ، وجاء فى الحديث المتفق عليه « إذا قلت لصاحبك والإمام يخطب يوم الجمعة أنصت فقد لغوت » ومن لغا فلا جمعة له كما فى حديث أحمد « من تكلم يوم الجمعة والإمام يخطب فهو كمثل الحمار يحمل أسفارا والذي يقول له أنصت ليست له جمعة » والإمام أبو حنيفة كره الكلام تحريماً من وقت خروج الإمام من خلوته حتى يفرغ من الخطبة ، ولا يعترض عليه حتى لو حصل منه لغو بذكر الظلمة ، وحرم الحنابلة أى كلام حتى لو كان الخطيب غير عدل ، وأجازاه المالكية إن حصل منه ما لا يجوز كمدح من لا يستحق المدح ، وذم من لا يجوز ذمه ، هذا ما قاله الفقهاء .

وقد صح أن النبى ﷺ كان يقطع خطبته إذا وجه إليه سؤال من أحد الحاضرين ، فيجيبه إلى خطبته فيتبها ، وفى الحديث المتفق عليه أن رجلاً طلب منه وهو يخطب الجمعة أن يدعو الله لينزل عليهم المطر فدعا فنزل المطر مدراراً واستمر أسبوعاً ، فجاء رجل فى الجمعة المقبلة وسأله وهو يخطب الجمعة أن يدعو الله ليمسك المطر حفاظاً على الأموال من التلف ، فدعا قائلاً : اللهم حوالينا ولا علينا ، يقول الشوكانى : فى الحديث جواز مكالمة الخطيب حال الخطبة ومعلوم أن امرأة اعترضت على عمر وهو يخطب فى المخالاة فى المهور فلم ينهها بل قال : أصابت امرأة وأخطأ عمر ، وفى إحدى

الجمع قال للناس اسمعوا قولى وأطيعوا أمرى، فرد عليه سلمان : والله لا سمعنا قولك ولا أطعنا أمرك ذلك أنه قسم ثياب الصدقة ، فأصاب كل واحد قطعة صغيرة لا تكمل ثوبا، وظهر عمر أمامهم على المنبر بثوب كامل ، فكيف يميز نفسه على بقية الناس ؟ فقام ابنه عبد الله ويّين أن والده أخذ منه نصيبه ليكمل به ثوبا يقف به أمام الناس وهو يخطب، فقال سلمان : الآن قل نسمع وأمر نطع وصح أن عمر اعترض على تأخر بعض الحاضرين إلى الجمعة (مسلم ج ٦ ص ١٣٠ وما بعدها ، ١٦٤).

ومن هنا لا نجد مانعا من تصحيح خطأ حدث من الخطيب فى آية أو حديث إذا كان المصحح واثقا من ذلك على أن يكون بأسلوب حكيم لا يحدث لغطا ولا تشويشا، وأن يغلب على الظن أن الخطيب يسمع ويستجيب، فإن لم يستجب فلا يجوز الإلحاح فى التصحيح، فاعله لم يسمع، وقد يكون فيه رد فعل سيّ باى وجه يكون .

ومع جواز ذلك فلعل من الخير أن يرجأ التصحيح حتى ينتهى المصلون من الصلاة، ثم يُنبّه الخطيب إلى ما أخطأ فيه، وهو بدوره ينبغى أن يعلنه للناس . والتقاش الهادئ فيه إثراء للمعرفة، وبعد عن التهمة، وتحاشى للظنون، وحفاظ على قدسية المسجد وكرامة العلماء .

س : هل يجب على من قام من مجلس أن يلقى السلام على الجالسين، وإذا غلب على ظنه أنه لن يرد عليه السلام أحد هل يجوز له ألا يلقيه ؟

ج : جاء فى كتاب الأذكار للنووى : إذا كان جالسا مع قوم ثم قام ليفارقهم فالسنة أن يسلم عليهم ، ففى سنن أبى داود والترمذى وغيرهما بالأسانيد الجيدة عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إذا انتهى أحدكم إلى المجلس فليسلم ، فإذا أراد أن يقوم فليسلم ، فليست الأولى بأحق من الآخرة » قال الترمذى : حديث حسن .

يقول النووى تعليقا على هذا الحديث ما مؤداه : ظاهر الحديث أنه يجب على الجماعة رد السلام على هذا الذى سلم عليهم وفارقهم ، وقد قال الإمامان القاضى حسين وصاحبه أبو سعيد المتولى : إنه يستحب ولا يجب ، لأن التحية إنما تكون عند اللقاء لا عند الانصراف ، وهذا كلامهما ، وقد أنكره الإمام أبو بكر الشاشى الأخير من أصحابنا - أى الشافعية - وقال هذا فاسد ، لأن السلام سنة عند الانصراف كما هو سنة عند الجلوس ، وفيه هذا الحديث ، وهذا الذى قاله الشاشى هو الصواب .

وفى الكتاب نفسه بعد هذا الفصل مباشرة قال النووى : إذا مر على واحد أو أكثر وغلب على ظنه أنه إذا سلم لا يرد عليه إما لتكبر الممرور عليه وإما لإهماله المار ، وإما لغير ذلك فينبغى أن يسلم ولا يتركه لهذا الظن ، فإن السلام مأمور به ، والذى أمر به المار أن يسلم ولم يؤمر بأن يحصل الرد ، مع أن الممرور عليه قد يخطئ الظن فيه ويرد .

ثم يقول النووى : وأما قول من لا تحقيق عنده : إن سلام المار سبب لحصول الإثم فى حق الممرور عليه فهو جهالة ظاهرة وغباوة بيّنة ، فإن المأمورات الشرعية لا تسقط عن المأمور بها بمثل هذه الخيالات ، ولو نظرنا إلى هذا الخيال الفاسد لتركتنا إنكار المنكر على من فعله جاهلا كونه منكرا وغلب على ظننا أنه لا ينزجر بقولنا ، فإن إنكارنا

عليه وتعريفنا له قبحه يكون سببا لإثمه إذا لم يقلع عنه ، ولا شك فى أننا لا نترك الإنكار بمثل هذا .

ثم يقول النووى : ويستحب لمن سلم على إنسان وأسمعه سلامه وتوجه عليه الرد بشروطه فلم يرد أن يحلله من ذلك فيقول أبرأته من حقى فى رد السلام ، أو جعلته فى حل منه ، ونحو ذلك ويلفظ بهذا ، فإنه يسقط به حق هذا الأذى .

ثم يروى حديثا عن الرسول ﷺ « من أجاب السلام فهو له ، ومن لم يجب فليس منا » ويستحب لمن سلم على إنسان فلم يرد عليه أن يقول له بعبارة لطيفة : رد السلام واجب ، فينبغى لك أن ترد على ليسقط عنك الفرض .

س : من هم الدروز وهل هم مسلمون؟

ج : وهم أتباع أبى محمد الدرزى - بفتح الدال المشددة - وكانوا أولا من الإسماعيلية ثم خرجوا عليهم ، ويسكنون سوريا ولبنان .

تقوم عقيدتهم على تأليه الحاكم بأمر الله الفاطمى ، ويرجعته ، ويتخذون سنة ٤٠٨ هـ مبدءا لتاريخهم الذى أعلن فيه الدعاة ألوهية الحاكم ، وهم يعتبرون فى الرسميات مسلمين ، وإن كانت مبادئهم الدينية سرية لا يصرحون بها ، فنشأت شائعات عن عقائدهم وعباداتهم ، حتى كانت حملة الجيش السورى على جبل الدروز فى أواخر عهد « الشيشكلى » فعثر على بعض مخطوطاتهم التى شرحت مذهبهم ، وألف بعض مؤرخى العصر الحديث كتابا عنهم .

يقولون بالتيقن أى التظاهر بموافقة الآخرين ، ويقولون أيضا بالتناسخ ، وهم ثلاث درجات : الأولى : العقل أو العقل - بتشديد القاف المفتوحة - وهم رجال الدين ذوو النفوذ الكبير ، والثانية : الأجوايد ، المطلعون على تعاليم الدين والملتزمون بها ، والثالثة : العامة أو الجهال .

وليس لهم مساجد ، بل خلوات خاصة لا يدرى ما يجرى فيها ، ولا يصومون ، إلا ما يقال عن الشيوخ العقل من صيام أيام غير رمضان ، ولا يحجون إلى الكعبة ، بل إلى خلوة البياضية فى بلدة « حاصبية » التابعة لبيروت ، ويقال إنهم لا يقرنون تعدد الزوجات ، ولا الرجعة فى الطلاق ، ولا يورثون البنات .

هذا بعض ما تسرب من المعلومات عنهم فى الكتب والأخبار ، ونظرا للسرية التامة ولتشدهم فى مبدأ التيقن فإن حقيقة مذهبهم لا يعرف منها إلا القليل ، لكن كتب عنهم

« عصام الجيتاوى » كلاما تفصيليا نشرته مجلة « المجتمع » التى صدرت بالكويت بتاريخ ٢٥ / ٤ / ١٩٧٨م ، فيرجع إليه .

وقد صدرت عن دار الإفتاء المصرية فتوى فى ١٥ من ديسمبر سنة ١٩٣٤م مأخوذة عن ابن عابدين^(١) نصها : تنبيه ، يعلم مما هنا حكم الدروز والنيامنة فإنهم فى البلاد الشامية يظهرون الإسلام والصوم والصلاة مع أنهم يعتقدون تناسخ الأرواح ، وحل الخمر والزنا ، وأن الألوهية تظهر فى شخص بعد شخص ، ويجحدون الحشر والصوم والصلاة والحج ، ويقولون : المسمى بها غير المعنى المراد ، ويتكلمون فى جناب نبينا ﷺ كلمات فظيعة ، وللعامة المحقق عبد الرحمن العمادى فيهم فتوى مطلولة ، وذكر فيها أنهم يتحلون عقائد النصرانية والإسماعيلية الذين يلقبون بالقرامطة والباطنية الذين ذكرهم صاحب المواقف ، ونقل عن علماء المذاهب الأربعة أنه لا يحل إقرارهم فى ديار الإسلام بجزية ولا غيرها ، ولا تحل مناعتهم ولا ذبائحتهم . ا . هـ .

وقال ابن عابدين أيضا فى رد المحتار فى فصل المحرمات عند قول المصنف : وحرم نكاح الوثنية بالإجماع ما نصه : قلت : وشمل ذلك الدروز والنصيرية والنيامنة ، فلا تحل مناعتهم ولا تؤكل ذبيحتهم ، لأنهم ليس لهم كتاب سماوى . ا . هـ .^(٢)

(١) رد المحتار - الجزء الثالث - باب المرتد .

(٢) الفتاوى الإسلامية : مجلد ١ ص ٢٠٢ .

س : هل يجوز لإنسان مسلم أو دولة مسلمة أن تستعين بجيش غير مسلم لدفع غارات العدو ؟

ج : دلت حوادث كثيرة على أن النبى ﷺ وأصحابه استعانوا بغير المسلمين ، للدفاع عن النفس أو لتحقيق مصلحة مشروعة . ومن ذلك :

١ - إذن الرسول ﷺ للمسلمين فى مكة أن يهاجروا إلى الحبشة ليأمنوا على أنفسهم وعلى دينهم ، وقال : « لو خرجتم إلى أرض الحبشة فإن بها ملكا لا يظلم عنده أحد ... وهى أرض صدق حتى يجعل الله لكم فرجا مما أنتم فيه » كما ذكره ابن اسحاق (الزرقانى على المواهب ج ١ ص ٢٧٠) فهاجروا مرتين ، وكانت الأولى فى رجب سنة خمس من النبوة .

وروى البخارى وغيره تفاصيل الهجرة الثانية (المرجع السابق ص ٢٨٧ وما بعدها) .

٢ - عندما عزم أبو بكر رضى الله عنه على الهجرة من مكة إلى الحبشة ووصل إلى مكان يسمى برك الغماد - بفتح الباء وكسرهما مع سكون الراء ، ويضم الغين وكسرهما وفتحها - لقيه أحد مشركى مكة واسمه ابن الدغنة - بفتح الدال وكسر الغين وتخفيف النون ، ويضم الدال والغين وتشديد النون - وقال له : مثلك يا أبا بكر لا يخرج ، وعاد إلى مكة فى جواره بعد أن أعلن ذلك فى قريش ، وأخذ أبو بكر يعبد ربه فى مسجد بفناء داره ، يصلى ويقرأ القرآن ، حتى أرغم الكفار ابن الدغنة على منع أبى بكر من قراءة القرآن حتى لا يفتن به الناس ، فرد أبو بكر عليه جواره ورضى بجواره الله ، كل ذلك والرسول يعلم وأقره عليه . وأخرجه البخارى (المرجع السابق ص ٢٨٨) .

٣ - لما عاد الرسول من الطائف وأراد دخول مكة قال له زيد بن حارثة : كيف تدخل عليهم وهم قد أخرجوك ؟ فطلب الجوار من الأخنس بن شريق ، ومن سهيل بن عمرو فامتنعا ، ورضى المطعم بن عدى أن يجيره ، وحفظ الرسول له هذا الجميل ، على الرغم من أنه مشرك وذكر ابن الجوزى أن النبى ﷺ كان يقول للمشركين « من يؤدبنى حتى أبلغ رسالة ربي » ؟ (المرجع السابق ص ٣٠٦) .

٤ - استأجر الرسول فى الهجرة دليلا مشركا هو عبد الله بن أريقط ، ولم يعرف له إسلام حتى مات (المرجع السابق ص ٢٣٩) .

ولم ينقل أن النبى ﷺ أنكر على « أم سلمة » هجرتها وحدها من مكة إلى المدينة فى حماية عثمان بن طلحة وكان مشركا . وقد أثنت أم سلمة على أمانته وحسن صحبته .

٥ - لما قدم الرسول المدينة كتب مع اليهود كتابا تحالفا فيه على حماية المدينة من العدو ، وعلى التعاون على المصلحة العامة . وظل محترما هذا التحالف حتى تقضوه هم ، على ما هو مذكور فى كتب السيرة .

٦ - وافق الرسول على دخول « خزاعة » معه فى الحلف الذى أبرمه مع قريش عام الحديبية ، وكانت خزاعة على شركها . ولما شكت إليه نقض « بكر » العهد وهى حليفة قريش ، صمم على نصره خزاعة وكان فتح مكة نتيجة لذلك سنة ثمان من الهجرة .

٧ - خرج « قزمان » مع الصحابة يوم غزوة أحد وهو مشرك ، فقتل ثلاثة من بنى عبد الدار حملة لواء المشركين ، حتى قال الرسول « إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر » (نيل الأوطار ج ٧ ص ٢٣٧) وقيل إن قزمان كان فى خير ، وقيل غير ذلك ...

٨ - استعان الرسول بيهود بنى قينقاع ، ورضخ لهم من الغنيمة - والرضخ جزء من الغنيمة لا يساوى السهم المقرر للمجاهدين (نيل الأوطار ج ٧ ص ٢٣٦) قال النووى

الاستعانة بغير المسلمين في الحرب أحسن الكلام في الفتاوى والأحكام

في شرح صحيح مسلم (ج ١٢ ص ١٩٨) : أخذ طائفة من العلماء بحديث عدم الاستعانة على إطلافه . وأخذ الشافعي وآخرون بحديث صفوان ، أى جواز الاستعانة به - المشرك - إن كان حسن الرأي مع الحاجة إليه ، وإلا فيكره ، وإن أذن له وحضر يأخذ من الغنيمة بالإسهام عند الجمهور ، وبالرضخ عند مالك .

٩ - استعان الرسول بأسلحة صفوان بن أمية - وكان مشركا - حين خرج من مكة لغزو هوازن في حنين سنة ثمان من الهجرة كما ذكره العيني في شرح البخاري (الزرقاني على المواهب ج ٣ ص ٦) ، وجاء فيه أنه خرج مع الرسول ثمانون من مشركي مكة بل أكثر من ذلك ، يطعمون في الغنائم .

١٠ - وإلى جانب ما كان في حياة الرسول ﷺ استعان الخلفاء الراشدون ومن بعدهم بغير المسلمين فيما يحتاجون إليه ، وبخاصة في التنظيمات الجديدة كاللدواوين والإدارات .

وإذا كان هناك نهى عن موالاة غير المسلمين وعن اتخاذ بطانة منهم ، فذلك فيما يضر المسلمين ، مع اتخاذ الحيلة والحذر ، ومع جعل القيادة والرئاسة في يد المسلمين ، فذلك هو الوضع الطبيعي بين المستعين والمستعان به ، وإلا كان الاستسلام الذي يتنافى مع قول الله تعالى : ﴿ ولن يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلا ﴾ [سورة النساء : ١٤١] على ما قاله بعض المفسرين .

لكن يعكر على جواز الاستعانة بغير المسلمين في الحرب وغيرها ما رواه مسلم أن النبي ﷺ قال للرجل الذي تبعه عند خروجه من المدينة نحو بدر « ارجع فلن أستعين بمشرك » ثم تبعه فقال له « أتؤمن بالله ورسوله » ؟ قال : نعم ، فقال له : « انطلق » يعنى تعال معنا (صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ١٩٨) ، وفي رواية لأحمد : (إنا لا نستعين بالمشركين على المشركين) .

وأجاب العلماء بأن هذا الحديث منسوخ بالحوادث التى جاءت بعد ذلك فى الاستعانة بهم ، وهو الراجح ، ورأى جماعة عدم النسخ وقالوا : محل جواز الاستعانة هو عند الحاجة أو الضرورة ، ولا تجوز فى غير ذلك .

والرسول ما كان فى بدر محتاجا إلى من يساعده . لأن خروجه لم يكن للحرب ، بل لاعتراض قافلة قريش ، ولذلك أخذ معه نحو ثلثمائة صحابى أو يزيدون قليلا ، ولو كان يريد الحرب لأخذ كثيرا من آلاف المسلمين الذين تركهم فى المدينة .

من هنا نعلم أن استعانة الفرد أو الجماعة بغير المسلم للدفاع عنه لا مانع منها .

هذا ، والخلاف فى الاستعانة فى الحرب بالمشرىكين إنما هو فى الاستعانة بهم على المشركين ، أما على المسلمين كالبيعة فلا يستعان بغير المسلم كما ذكره الماوردى فى « الأحكام السلطانية ص ٦٠ » وابن قدامة فى المغنى « ج ١٠ ص ٤٥٦ » لكن لو قضت الضرورة التى لا يوجد فيها من يعين من المسلمين فلا مانع ، لأن الضرورات تبيح المحظورات .

س : هل من الحديث ما يقال : « الكلام في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » ؟

ج : جاء في كتاب « غذاء الألباب » للسفاري قوله : وأما ما اشتهر على الألسنة من قولهم إن النبي ﷺ قال « الحديث في المسجد - وبعضهم يزيد المباح - يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » فهو كذب لا أصل له .

قال في المختصر : لم يوجد ، وذكره القاضى فى موضوعاته كما ذكر العراقى على الإحياء : أنه لا أصل له .

لكن روى ابن حبان فى صحيحه أن النبى ﷺ قال : « سيكون فى آخر الزمان قوم يكون حديثهم فى مساجدهم ، ليس لله فىهم حاجة » وظاهر الحديث أن الكلام فى المسجد أيا كان نوعه ممنوع ، لكن المحققين من العلماء قالوا : إنه يجوز فى الأمور المهمة فى الدين والدنيا من كل ما لا حرمة فيه ولا باطل .

وقد رأى الإمام التتوى جواز الحديث العادى وإن صحبه ضحك خفيف ، لما رواه مسلم كان رسول الله ﷺ لا يقوم من مصلاه الذى صلى فيه الصبح حتى تطلع الشمس ، فإذا طلعت قام . وقال : كانوا يتحدثون فياخذون فى أمر الجاهلية فيضحكون ويتسّم .

وفى رواية لأحمد عن جابر : شهدت النبى ﷺ أكثر من مائة مرة فى المسجد وأصحابه

يتذكرون الشعر وأشياء من أمر الجاهلية ، فربما يتسم معهم ، وهو حديث صحيح «نيل الأوطار للشوكاني ج ٢ ص ١٦٦» .

فالحديث الممنوع هو الباطل أو الذى يشوش على المصلين ، أو الذى يذهب بكرامة المسجد إذا تناوله جماعة فى شكل حلقات كما نص عليه .

وقد أذن ﷺ لحسان بن ثابت أن يقول الشعر فى المسجد ليرد على الكافرين ما يفترونه من كذب على الله ورسوله كما ثبت فى الصحيحين .

وعليه فالكلام المباح غير محرم فى المساجد ، وإن كنا ننصح بأن يكون فى أضيق الحدود ... وليكن شغل الجالسين فيها ذكر الله والعبادة فذلك ما بنيت له المساجد .

س : كيف يكون الحسد بالعين، وما هو جزاء الشخص الحسود ؟

ج : الحسد بالعين حقيقة أقربها المنصفون من العلماء، وجاء فيها حديث مسلم « العين حق ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين » .

وحسد الإنسان غيره حرام لأنه ضرر، والإسلام لا ضرر فيه ولا ضرار كما نص عليه الحديث، وجاء فى رواية لمالك، أن عامر بن ربيعة لما حسد سهل بن حنيف على جمال جسمه وكان يفتسل، فأصابه اضطراب ولما عرف الرسول ذلك قال : « علام يقتل أحدكم أخاه ألا برئت ؟ » أى دعوت له بالبركة .

فمن عرف بحسده يجب عليه العمل للتخلص منه عن طريق الإيمان بالله وحب الخير للناس والرضا بما قسم الله له، وأجاز بعض العلماء فيمن لا يستطيع التخلص من الحسد أن يحبس حتى يمنع شره عن الناس . « راجع ص ١٢٤ من المجلد الثانى من هذه الفتاوى » .

س : لماذا خلق الله الشياطين ؟

ج : خلق الله الشياطين ليمتحن بها بنى آدم هل يستجيبون لأمر الله أو لأمر الشيطان ، وإيمان المؤمن لا تكون له قيمته إذا كان نابعاً منه ذاتياً بحكم أنه خلق مؤمناً كالملائكة ، فإن استقر الإيمان بعد الانتصار فى معركة الشيطان الذى أقسم أن يغوى الناس أجمعين كان جزاء هذا المؤمن عظيماً ، لأنه حصل بتعب وكد ومجاهدة ، دفع بها أجر الحصول على تكريم الله له .

والحياة الدنيا لا بد فيها من معركة بين الخير والشر ، لتتناسب مع خلق الله لأدم على وضع يتقلب فيه بين الطاعة والمعصية ، وقد تزعم الشيطان هذه المعركة انتقاماً من آدم الذى طرد من الجنة بسبب عدم السجود له فقال : ﴿ قال فيما أغويتنى لأقعدن لهم صراطك المستقيم ﴾ ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين ﴿ [سورة الأعراف : ١٦ ، ١٧] .

وحذر الله الإنسان من طاعة الشيطان فقال : ﴿ ألم أعهد إليكم يا بنى آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين ﴾ [سورة يس : ٦٠] .

وقال : ﴿ إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا ﴾ [سورة فاطر : ٦] .

فمجاهدة الشيطان بعصيانته لها ثواب ، ووجوده يساعد على الحركة القائمة على المتقابلات ، والحركة سر الحياة ، وقد سئل أحد العلماء : لماذا خلق الله إبليس فقال : لتتقرب إلى الله بالاستعاذة منه وعصيانه ، فكل شر فيه خير ولو بقدر .

س : ما المقصود بعمارة المساجد ؟

ج : عمارة المساجد يقصد بها إقامتها ونهيتها بالنظافة والخدمة وغيرها لأداء العبادة ، كما قال سبحانه : ﴿ فى بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ﴾ [سورة النور : ٣٦] .

وقد كان العرب يعمرّون المسجد الحرام بالخدمة والسقاية والحجابة ويعتقدون أنها أفضل من الإيمان برسالة محمد ﷺ .

﴿ أجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد فى سبيل الله لا يستورون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ [سورة التوبة : ١٩] .

وهذه عمارة فى المبنى ، وقد وردت فيها أحاديث كثيرة ترغب فيها .
أما عمارة المعنى فتكون بالتردد عليها وإقامة الجماعات والجمع والاعتكاف فيها ، وغير ذلك من الأنشطة الدينية ، كما قال تعالى : ﴿ إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلوة وآتى الزكوة ولم يخش إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين ﴾ [سورة التوبة : ١٨] .

وقد نهى الإسلام عن تخريب المساجد إما بهدمها وإما بإغلاقتها حتى لا تقام فيها الشعائر ، وإما بإهمال نظافتها . قال تعالى : ﴿ ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى فى خرابها ﴾ [سورة البقرة : ١١٤] .

وفى الحديث : « ابنوا المساجد وأخرجوا القمامة منها ، فمن بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا فى الجنة ، وإخراج القمامة منها مهور الحور العين » رواه الطبرانى .

والتخريب للمساجد بمعنييه المادى والأدبى أشار إليه القرطبي فى تفسيره فقال : خراب المساجد قد يكون حقيقيا كتخريب بختنصر والنصارى بيت المقدس ، ويكون مجازا كمنع المشركين للمسلمين حين صدوا رسول الله ﷺ عن المسجد الحرام .

وعلى الجملة فتعطيل المساجد عن الصلاة وإظهار شعائر الإسلام فيها خراب لها (ج ٢ ص ٧٧) .

س : متى يجوز جمع الصلوات ، وكيف تؤدي ؟

ج : لا يجوز جمع الصلوات كلها فى وقت واحد ، وإنما الجائز هو جمع صلاة الظهر مع العصر فقط وجمع صلاة المغرب مع العشاء فقط ، تقديماً فى وقت الأولى منهما أو تأخيراً فى وقت الثانية منهما .

وذلك يكون بسبب السفر الطويل كما يكون الجمع فى يوم عرفة للحجاج ، حيث يصلون الظهر مع العصر فى وقت الظهر تقديماً ، وحيث يصلون المغرب مع العشاء فى المزدلفة تأخيراً .

وإذا أراد تأخير الظهر ليصلها مع العصر نوى فى وقت الظهر أنه يؤخرها ، حتى لا يكون تأخيرها لها إهمالاً أو سهواً ، وإذا أراد تقديم العصر ليصلها مع الظهر نوى فى قلبه وهو يصلى الظهر أنه سيجمع معها العصر ، كما قال الشافعية . (انظر ص ٤١٨ من المجلد الثالث من هذه الفتاوى) .

وعند الشافعية لو أراد المسافر تأخير الظهر مثلاً ليجمعها مع العصر يشترط أن يكون السفر موجوداً فى وقت صلاة العصر أيضاً أما لو انتهى السفر قبل انتهاء صلاة العصر كانت صلاة الظهر قضاءً ، ويقال مثل ذلك فى المغرب والعشاء (انظر الفقه على المذاهب الأربعة طبع وزارة الأوقاف) .

س : أرجو تفسير قوله تعالى : ﴿ لا يمسه إلا المطهرون ﴾ [سورة الواقعة :

٧٩] ؟

ج : يقول الله تعالى : ﴿ إنه لقرآن كريم * فى كتاب مكنون * لا يمسه إلا المطهرون ﴾ [سورة الواقعة : ٧٧-٧٩] .

اتفقت الأئمة على حرمة مسهم للمصحف أو حمله فى حال الجنابة ولم يخالف فى ذلك واحد من الصحابة ، لكن جوزه داود وابن حزم .

واستند الجمهور القائل بالحرمة إلى هذه الآية ، بناء على أن المراد بالكتاب هو المصحف وأن المس هو اللمس الحسى المعروف . وقد نوقش هذا الدليل بأن الكتاب المكنون فسرهم بعضهم باللوح المحفوظ ، ولا يمسه إلا المطهرون مقصود بهم الملائكة ، وفسرهم بعضهم بالكتب السابقة على معنى أن فيها ذكرا للقرآن ومن ينزل عليه ، كما نوقش بأن الكتاب لو أريد به المصحف فإن معنى ﴿ لا يمسه إلا المطهرون ﴾ : لا يمسه إلا المطهرون من الشرك ؛ لأن المشركين نجس فالذين يجوز لهم مسه هم المؤمنون سواء أكانوا على طهارة أم لا .

وقد صحح ابن القيم فى كتابه « التبيان فى أقسام القرآن » أن المراد بالكتاب هو الذى بيد الملائكة ، وأريد ذلك بقوله تعالى : ﴿ فى صحف مكرمة * مرفوعة مطهرة * بأيدي سفرة * كرام بررة ﴾ [سورة عبس : ١٣-١٦] .

ورجح ذلك بعشرة وجوه يمكن الاطلاع عليها فى الجزء الثانى من موسوعة الأسرة تحت رعاية الإسلام (ص ٢١٣) .

كما استدل المحرمون لحمل المصحف أو مسه بدون طهارة بحديث : « لا يمسه القرآن إلا طاهر » رواه النسائى والدارقطنى والأثرم . وهو حديث قوى قيل إنه أشبه

بالمواتر وقيل إنه حسن . وكذلك استدلوا بحديث « لا تمس القرآن إلا وأنت طاهر » ذكره الهيثمى فى « مجمع الزوائد » برجال موثقين . كما استدلوا بمنع أخت عمر بن الخطاب من مسه للمصحفة التى كانت تقرؤها لأنه رجس ، رواه الدارقطنى . ونوقشت أدلة المحرمين وأدلة المجيزين .

هذا فى حال الجنابة ، أما فى الحدث الأصغر فجمهور العلماء على حرمة مس المصحف وحمله ، وهو مروى عن كثير من الصحابة والتابعين ، وذهب إليه من أئمة الفقه مالك والشافعى وأبو حنيفة فى إحدى الروايتين عنه . وأجاز بعض العلماء ذلك ونقل عن جماعة من السلف ، وذهب إليه أبو حنيفة فى رواية عنه ، كما جوزه داود ابن على .

واسثنى بعض من حرم مس المصحف وحمله مع الحدث الأصغر - الصبيان الذين لم يبلغوا الحلم لحاجتهم إلى حفظ القرآن ، ويقاس عليهم الكبار المحتاجون لحفظ القرآن ، فرخص لهم مسه وحمله مع الحدث الأصغر من أجل تيسير الحفظ ، وليس من أجل التعبد بالتلاوة ، فتشترط لمسّه وحمله الطهارة « راجع ص ٣١٨ من المجلد الأول من هذه الفتاوى » .

س : ماذا يفعل المصلون خلف الإمام إذا توفى أثناء الصلاة ؟

ج : إذا توفى الإمام أثناء الصلاة كان حكمه حكم من انتقض وضوءه ووجب على المأمومين أن يتموا صلاتهم إما فرادى وإما بأن يتقدم أحدهم ليكمل الصلاة جماعة ، ولا يجوز لهم قطع الصلاة والخروج منها ، فإنهم لن يستطيعوا أن يردوا إليه روحه وذلك بخلاف ما إذا كان هناك خطر يهدد حياة المصلي فإنه يجوز له أن يخرج من الصلاة .

س : أرجو تفسير قوله تعالى : ﴿ أم خلقوا السموات والأرض ﴾ [سورة الطور: ٣٦] ؟

ج : هذه آية من سورة الطور جاء قبلها قوله تعالى : ﴿ أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون ﴾ أم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقنون ﴾ [سورة الطور : ٣٥، ٣٦] .
وهما من ضمن الأساليب التى ترد على المشركين الذين كذبوا الرسول ﷺ فى دعوته أن هناك إلهاً واحداً خلقهم جميعاً ، وأن الأصنام التى يعبدونها عاجزة عن خلق أى شيء .

فتستنكر الآية الأولى أنهم خلقوا من غير شيء أى من غير إله خلقهم وقدرهم كما قال ابن عباس ، ولم يعرفوا المادة التى خلقوا منها وهى ماء مهين سواء الله ونفخ فيه من روحه ، فهل خلقوا هم أنفسهم أو خلقتهم الأصنام التى يعبدونها .

والآية الثانية تستنكر أن الأصنام خلقت أى شيء ، بل هى نفسها مخلوقة وصنعها من يعبدونها بأيديهم ، وأين كان هؤلاء الأصنام حين خلق السموات والأرض ، وما داموا لم يخلقوا السموات والأرض ولم يخلقوا أنفسهم فبأى شيء يستحقون العبادة ؟
إن المشركين لا يؤمنون بالحق الذى جاءهم به محمد ﷺ - ولا يوقنون بإجابة صحيحة عن هذه التساؤلات .

س : هل لليهود حق تاريخي في أرض فلسطين، وما حقيقة الوعد الإلهي الموجود حالياً في التوراة بتحديد أرض إسرائيل من النيل إلى الفرات، وهل يعتبر الاحتلال اليهودي لأرض فلسطين من علامات الساعة ؟

ج : من بلاد (أور) على مصب نهر الفرات وفي غضون القرن العشرين قبل الميلاد خرجت قبيلة سامية صغيرة من سلالة إبراهيم عليه السلام متجهة نحو الغرب تلتمس مراعى جديدة عبروا لها نهر الأردن فسموا بالعبرانيين وهم الذين نسميهم الآن باليهود، وأخذت تهيم على وجهها في كل فج وانتهى بها المطاف إلى مصر وعاشت في حماها أكثر من خمسة قرون، فلما اجتاحت الهكسوس مصر استسلم لهم اليهود فتركوهم ينعمون بحياتهم ، ولما طرد الهكسوس سيم اليهود ألوان العذاب على يد الفراعنة حتى أنقذهم الله على يد موسى، وعبر بهم البحر إلى التيه الذي استمروا فيه أربعين سنة ثم نزلوا فلسطين، ومعناها « أرض بلستو » وهي قبيلة صغيرة من أهل كريت استقرت على الشاطئ، وكان يسكنها إذ ذاك جنس سامي هم الكنعانيون وأنشأوا مدناً منها (أورشليم) أي مدينة السلام، ثم تقلبت الأحداث بيني إسرائيل وكانت لهم أحداث مع الدول المجاورة.

والتاريخ يحكي - كما قص القرآن في أوائل سورة الإسراء - أن الله أرسل عليهم حاكم بابل (بختنصر) فأذاقهم العذاب وأمر كثيرًا منهم ، ثم عادوا بعد ذلك إلى بلادهم ، ثم سلب الله عليهم ولاية الرومان فطردوهم وفر جماعة منهم إلى جزيرة العرب وهم الذين ناوروا دعوة الإسلام ثم طهرت الجزيرة منهم وشردوا في أكثر من مكان ، وطردوا أكثر من مرة في البلاد التي يتزلونها، وذلك مسطر في كتب التاريخ.

ولئن أقام بعضهم في فلسطين مدة من الزمان فلن يمكن الله لهم منها ما داموا مفسدين ، لأنه القائل : ﴿ وإن عدتم عدنا ﴾ .

وكلما زاد إفسادهم وظهر للعالم شرهم سيتخلون عنهم ، وسيسلط الله عليهم من يطردهم مرة أخرى ، ونرجو أن يكون ذلك على يد المسلمين إذا ما رجعوا إلى ربهم وشكروا نعمته واستغلوا خيراتهم لمصلحة الدين والوطن الإسلامى ، فى وحدة جامعة ومحبة صادقة ، وبخاصة بعد أن عرفوا نتيجة عدم المبالاة بالغير ونتيجة التفرق والتمزق . لكن متى يكون ذلك ؟ نرجو أن يكون قريباً إن شاء الله .

قال تعالى : ﴿ وإذ تأذن ربك لبيعن عليهم إلى يوم القيامة من يسومهم سوء المذاب ﴾ [سورة الأعراف : ١٦٧] .

وقوله تعالى : ﴿ ادخلوا الأرض المقدسة التى كتب الله لكم ﴾ [سورة المائدة : ٢١] . معنى الكتاب الفرض والالتزام ، وذلك لتطهيرها من المفسدين وذلك لا يلزم منه أن تكون حقاً لهم مكتسباً أبداً الأبدى ، وقيل معنى « كتب الله لكم » وعدهم إياها ، والوعد لا يلزم منه أن يكون مؤبداً ، وقيل إن وعد الله إياهم بها مرتبط بطاعتهم وتنفيذ أمر الله لهم بجهاد من فيها ، وما داموا لم يطيعوا فلا حق لهم فى الوعد ، وقيل غير ذلك . والأرض المقدسة مختلف فى تحديدها ، فقيل : دمشق وفلسطين وأريحا وإيليا والأردن وغيرها .

وليس هناك نص قاطع يدل على أن احتلال اليهود لفلسطين من علامات الساعة ، وإن كان هناك حديث يدل على أن الساعة لا تقوم حتى يقاتل المسلمون اليهود . فيختبئ اليهودى وراء الحجر والشجر فينادى : يا عبد الله أو يا مسلم هذا يهودى ورائى فاقتله . رواه مسلم (شرح النووى ج ١٨ ص ٤٥) .

س : هل يدخل الجنة من أهل الديانات الأخرى من لم يفعل الفاحشة وكان مستقيماً فى حياته ومعاملاته مع الناس ؟

ج : معلوم أنه لا يعتد بدين بعد مجئ الإسلام كما قال تعالى : ﴿ ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين ﴾ [آل عمران : ٨٥] .
والجنة لا يدخلها بعد مجئ الإسلام إلا من آمن بالإسلام مادام قد بلغته دعوة الإسلام ولم يؤمن به والأعمال الصالحة لغير المسلم لا ثواب عليها فى الآخرة قال تعالى : ﴿ وقد منّا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً ﴾ [سورة الفرقان : ٢٣] .
وقال فى حق المنافقين ﴿ قل أنفقوا طوعاً أو كرها لن يتقبل منكم إنكم كنتم قوماً فاسقين ﴾ [سورة التوبة : ٥٣] .

أما فى الدنيا فيثاب عليها ، روى مسلم أن عائشة رضى الله عنها قالت للنبي - ﷺ - :
« إن ابن جدعان كان فى الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذلك نافعه ؟ قال :
« لا ينفعه إنه لم يقل يوماً رب اغفر لى خطيئتي يوم الدين » يقول القرطبي فى تفسيره (ج ٨ ص ١٦١) روى عن أنس أن النبي - ﷺ - قال : « إن الله لا يظلم مؤمناً حسنة يعطى بها فى الدنيا ويجزى بها فى الآخرة وأما الكافر فيطعم بحسنات ما عمل لله بها فى الدنيا حتى إذا أفضى إلى الآخرة لم يكن له حسنة يجزى بها » فالإيمان شرط للثواب فى الآخرة .
قال تعالى : ﴿ ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً ﴾ [سورة الإسراء : ١٩] .

وقد يعترض على إحباط عمل الكافر بحديث رواه مسلم أن العباس قال للنبي - ﷺ -
« إن أبا طالب كان يحوطك وينصرك فهل نفعه ذلك ؟ قال « نعم وجدته فى غمرات من

النار فأخرجته إلى ضحضاح » وأجيب عنه بأن تخفيف عذاب أبى طالب كان بشفاعته أما غيره فقد أخبر عنه القرآن بقوله : ﴿ فما تنفعهم شفاعتنا الشافعين ﴾ [المدثر : ٤٨] .

وقوله مخبراً عن الكافرين : ﴿ فما لنا من شافعين ﴾ ولا صديق حميم ﴾ [سورة الشعراء ١٠٠، ١٠١] .

وقد روى مسلم عن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله - ﷺ - ذكر عنده عمه أبو طالب فقال « لعله تنفعه شفاعتى يوم القيامة فيجعل فى ضحضاح من النار يبلغ كعبه يلقى منه دماغه » ومن حديث العباس « ولولا أنا لكان فى الدرك الأسفل من النار » .

هذا ، ولو أسلم الكافر ومات على الإسلام قال بعض العلماء : يرجى أن يشبه الله فى الآخرة على الحسنات التى فعلها وهو كافر ، فقد روى مسلم عن حكيم بن حزام أنه سأل الرسول - ﷺ - عن الصدقة والعق وصلة الرحم التى كان يتعبد بها فى الجاهلية فقال له « أسلمت على ما أسلفت من خير » .

ورأى بعض العلماء أنه لا يثاب ، وقول النبى هذا معناه أن الأعمال الخيرة التى عملتها فى الجاهلية تدل على أن معدنك طيب وأن فيك خيراً ، وهذا الخير هو الذى قادك إلى الإسلام فالعبادة محتملة وليس فيها تصريح بأن حسنات الكافر قبل إسلامه يثاب عليها عند الله والذى يقصد بعمله دنيا يصيبها مادياً أو أدبياً ولا يريد وجه الله يحرم من ثواب الآخرة سواء أكان مسلماً أم غير مسلم ، لعموم قوله تعالى : ﴿ من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون ﴾ أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون ﴾ [سورة هود : ١٥، ١٦] .

وقوله : ﴿ من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له فى الآخرة من نصيب ﴾ [سورة الشورى : ٢٠] .

وقوله : ﴿ من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً ﴾ [سورة الإسراء : ١٨] .

ثواب الأخرى للمؤمن فقط خطبة الجمعة... وخطبة العيد

وحديث ... الثلاثة الذين تسعر بهم النار معروف رواه مسلم ، وهم المجاهد الذي قصد أن يقال إنه شجاع ، والكريم الذي قصد أن يقال إنه كريم والعالم الذي قصد أن يقال إنه عالم ، وقد قيل ، ثم يسحبون على وجوههم ويلقون في النار « راجع ص ٤٠٦ من المجلد الخامس من هذه الفتاوى » .

* * *

س : هل يجوز أن تكون خطبة العيد كخطبة الجمعة ؟

ج : الفرق بين خطبة الجمعة وخطبة العيد ، أن خطبة الجمعة ركن ، أما خطبة العيد فسنة . وخطبة الجمعة تكون قبل الصلاة ، وخطبة العيد بعدها . وخطبة العيد يُسنُّ افتتاحها بالتكبير . أما خطبة الجمعة فلا . وخطبة العيد يندب لمن استمع إليها أن يكبر عند تكبير الخطيب ، أما خطبة الجمعة فيحرم الكلام في أثنائها ، وخطبة الجمعة يشترط لها الطهارة وستر العورة بخلاف خطبة العيد على خلاف للفقهاء في ذلك .

س : لماذا فرض الله سبحانه وتعالى على الناس صلاة الصبح فى وقت قد لا يستطيع كل الناس أداءها فيه نظرا لاختلافهم فى حالات توقيت العمل فى الصباح، وعدد ساعات النوم التى لا يستطيع كل إنسان التحكم فيها ؟

ج : الله سبحانه له حكمة فى توزيع الصلوات على الأوقات المعروفة فلا بد من المحافظة على ذلك حتى لو لم نفهم الحكمة ، فالأمر قائم على الاتباع ، فى الحديث « صلوا كما رأيتمونى أصلى » ، وقد عين جبريل للرسول عليه الصلاة والسلام مواقيت الصلاة ، بعد أن فرضت عليه ليلة الإسراء ، وحدد له أول الوقت وآخره ، وقال له : « الوقت ما بين هذين الوقتين » .

ولعل الحكمة فى تضييق وقت صلاة الصبح هى الحرص على البكور واستئناف النشاط اليومى من أول النهار، فقد أجمع ذور الاختصاص على أن الساعات الأولى من النهار فيها خير كبير للإنتاج الذهنى والبدنى ، والرسول دعا أن يبارك الله لأمتة فى البكور وقال بعض المفكرين إن صلاة الصبح تؤدى بعد راحة طويلة بالنوم بالليل ، ومع ذلك جعلها الله ركعتين ولم يجعلها أربعا أو أكثر ، وذلك للسرعة فى استئناف العمل من أجل الرزق والمهمات الأخرى .

وقد كره العلماء السهر الطويل بعد العشاء لغير حاجة وذلك من أجل راحة الجسم بالنوم وعدم فوات صلاة الصبح التى قال الله فيها : ﴿ إِنْ قرَأَ الفَجْرَ كَانَ مَشْهُوداً ﴾ [سورة الإسراء : ٧٨] .

· وإذا كانت هناك قلة من الناس يعملون بالليل فيعرضون لضيق صلاة الصبح ، فإن القلة لا تحكم على الكثرة ومع ذلك فمن الممكن أن تنظم أوقات العمل حتى لا يضيع أى فرض من فروض الصلاة ليلا أو نهارا .

لماذا فرضت صلاة الصبح مبكرة أحسن الكلام في الفتاوى والأحكام

وفي الصحيحين أن الرسول ﷺ قال : « يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد، يضرب على كل عقدة مكانها : عليك ليل طويل فارقد، فإن استيقظ فذكر الله انحلت عقده كلها ، فأصبح نشيطا طيب النفس وإلا أصبح خبيث النفس كسلان » .

وفي الصحيحين أيضا أن رجلا ذُكر عند النبي ﷺ فقيل : ما زال نائما حتى أصبح ما قام إلى الصلاة ، فقال : « ذلك رجل بال الشيطان في أذنه » .

س : ما هو حد الحراية وكيف ومتى يطبق ؟

ج : حد الحراية جاء فى قوله تعالى : ﴿ إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ﴾ [سورة المائدة : ٣٣] .

والحراية بمعنى قطع الطريق تحصل بخروج جماعة مسلحة لإحداث الفوضى وسفك الدماء وسلب الأموال وهتك الأعراض وإهلاك الحرث والنسل ، وكما تتحقق بخروج جماعة تتحقق بخروج فرد واحد له جبروته .

واشترط الفقهاء لعقوبة الحراية أن يكون الشخص مكلفا يحمل سلاحا وفى مكان بعيد عن العمران وأن يجاهر بذلك ، ويمكن أن يكون السلاح عصا أو حجرا وإذا كان الإرهاب داخل العمران مع إمكان الاستغاثة لم تكن حراية عند بعض الفقهاء وألحقها بعضهم بالحراية لعموم الآية ولأن الترويع موجود فى أى مكان ولو أخذ المال سرا كان سرقة ، فالحراية تقوم على المجاهرة وعدم الخوف .

ولو لم تتحقق هذه الشروط فى حد الحراية أمكن للقاضى أن يحكم بالتعزير والتعزير عند أبى حنيفة قد يصل إلى القتل .

والعقوبات الموجودة فى الآية مرتبة ، كل عقوبة على قدر الجريمة فإن كان قتل مع أخذ مال فالعقوبة قتل وصلب وإن كان قتل بدون أخذ مال فالعقوبة القتل فقط وإن كان أخذ مال دون قتل فالعقوبة تقطيع الأيدي والأرجل وإذا كان إرهاب دون قتل ولا أخذ مال فالعقوبة النفى وقال مالك : العقوبة مخيرة للقاضى أن يحكم بما يشاء فيها .

س : جاء فى القرآن الكريم قول الجن للرسول ﷺ ﴿ إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى ﴾ فلم لم يذكر الكتاب الذى أنزل على عيسى، وهل آمن هؤلاء الجن بسيدنا موسى وكانوا من اليهود؟

ج : من المعلوم أن الرسائل السابقة كانت خاصة لأقوام دون آخرين ولعصر دون آخر، وهنا يقال : لماذا لم يذكر الجن الكتاب الذى نزل على عيسى وهو الإنجيل، واقتصروا على ذكر كتاب موسى وهو التوراة مع أن الإنجيل نزل بعدها وهو أقرب عهدا بالقرآن؟

قال المفسرون : هؤلاء الجن من منطقة لم يرسل إليها عيسى، وكانت داخله ضمن حدود الرسالة الموسوية فهم آمنوا بموسى ولم تبلغهم دعوة عيسى. وقيل : إن التوراة كانت مشهورة لأن كثيرا من أنبياء بنى إسرائيل تتابعوا على الحكم بها، فعرفها الجن أكثر من معرفتهم للإنجيل وقيل : إن كلام الجن ليس فيه حصر لما أنزل من الكتب، وبالتالي ليس فيه نفى لنزول الإنجيل بعد ما ذكروا التوراة.

وقيل : إن التوراة كتاب شريعة مفصلة فالجن الذين آمنوا بها كانوا أشد اتصالا بمعرفة ما فيها أكثر من الإنجيل الذى كان أكثره مواعظ وأخلاقا. هذا بعض ما ظهر لى من الإجابة على هذا السؤال.

س : انتشرت عادة الأخذ بالثأر فى كثير من البلاد ، وتوارثتها الأجيال ، وانقردوا بها بعيدا عن أعين المسئولين ، فما حكم الدين فى ذلك ؟

ج : حق الحياة من أقدم الحقوق إن لم يكن أقدمها ، والاعتداء عليه بالقتل جريمة من أشد الجرائم نكرا ، وأكبرها خطرا ، فهو يؤدى إلى يتم الأطفال وترمل النساء وإشاعة الفوضى والاضطراب ، وهو فى حقيقته تحدٌ لشعور الجماعة وخروج على آداب الاجتماع ، والحياة بدون احترام لحقوق المجتمع أشبه بحياة الحيوانات التى تسيورها غرائزها وتتصرف كيف يشاء هواها .

وقد أجمعت العقول السليمة واتفقت الأديان كلها على استنكار الاعتداء على حياة الغير بدون حق ، قال تعالى عقب قصة اعتداء ولد آدم قاييل على أخيه هابيل ﴿ من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فساد فى الأرض فكأنما قتل الناس جميعا ، ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا ﴾ [سورة المائدة : ٣٢] .

وفرضت عقوبة صارمة للمعتدين ، وهى القصاص من القاتل جزاء وفاقا بما فعل ، أو عوض يرضى به أهل القتل .

والقصاص شريعة سماوية تنزلت بها الكتب الأولى ، قال تعالى فى شأن التوراة التى نزلت على موسى عليه السلام وكانت شريعة اليهود ﴿ وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص ... ﴾ [سورة المائدة : ٤٥] .

والعرب قبل الإسلام كانوا يتمسكون بمبدأ القصاص من القاتل ، مبررين ذلك بقولهم : القتل أنفى للقتل ، وقد حملهم على هذا الموقف ما طبعوا عليه من إباء الضيم وعدم الرضا بالهون ، فكانوا يرون الاعتداء على الحياة من أشد ما يجرح فيهم هذا

الشعور، كما أنهم كانوا يهاون بعدد القبيلة، يفاخرون بالأولاد ويتكاثرون بالرجال، ويرون الاعتداء على واحد منهم اعتداء على القبيلة كلها، يوهن قوتها ويضعف هيبتها بين القبائل الأخرى، فيهبون جميعا للأخذ بثأره، لا يكاد يتخلى عن ذلك إنسان حتى لا يوصم بالجن الذي يرويه عارا ما بعده عار، ومن قولهم في ذلك :

لا يسألون أخاهم حين يندبهم * في النائبات على ما قال برهانا

واشتط العرب فتمسكوا بمبدأ الأخذ بالثأر، ولم يرض أكثرهم به بديلا من مال وغيره، حتى خيلت لهم أوهامهم أن القتل إذا لم يؤخذ بثأره وقف طائر على قبره يسمونه «الهامة» يظل يصيح بقوله : اسقوني اسقوني، ولا يسكت حتى يقتل القاتل، يشير إلى ذلك قوله الزريقان بن بدر:

يا عمرو إلا تدع شتى ومتقصتي * أضربك حتى تقول الهامة اسقوني^(١)

وكان من مظاهر شططهم في ذلك القصاص من غير القاتل ما دامت تربطه به قرابة أو صلة معروفة، فالجريمة عندهم تتضامن فيها القبيلة كلها، وقد يزدون في شططهم فلا يرضون إلا بالفصاص بأكثر من القاتل، إظهارا لقوتهم وإرهابا لغيرهم، أو شدة تأثر بالفراغ الذي تركه ذو مكانة فيهم، يقول في ذلك قائلهم :

ألا لا يجهلن أحد علينا فتجهل فوق جهل الجاهلينا

وقد روى أن واحدا قتل آخر من الأشراف، فاجتمع أقارب القاتل عند والد المقتول وقالوا له : ماذا تريد ؟ قال : أريد إحدى ثلاث، قالوا : وما هي ؟ قال : إما أن تحيوا ولدي، وإما أن تملؤوا داري من نجوم السماء، وإما أن تدفعوا لي جلة قومكم - أي عظماءهم - حتى أقتلهم، ثم لا أرى أنى أخذت عوضا .

وكان من أثر هذا الشطط اضطراب الأمن وانحلال الروابط وتفكك العرا، وإشاعة

(١) أدب الدنيا والدين ص ٣١٧ .

الفوضى وجموح التعصب ، والاستعداد الدائم للحرب ، والتمرن على فنون القتال ، والتكاثر باقتناء الخيل الجياد والسيوف البواتر والتغنى فى الأشعار بما يملكون من قوة وما يتصفون به من شجاعة وبأس وأنفة وعزة ، منصرفين بذلك عن الأخذ بأسباب الاستقرار والرخاء والتقدم ، فلم يكن لهم شأن يذكر عند الأمم الأخرى قبل مجئ الإسلام .

جاء الإسلام فوضع العلاج الحاسم لهذا الداء الخطير، حيث حرم القتل بدون سبب مشروع كما حرّمته الأديان الأخرى فقال سبحانه ﴿ ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعدّ له عذابا عظيما ﴾ [سورة النساء : ٩٣] ووضع عقوبة للقتل حتى لو كان خطأ - مع أن الخطأ مبرر لرفع المسألة - وجاء ذلك فى آية بدأها بعبارة توحى بأنه لا يتصور أن المؤمن يقتل أحدا ، فقال ﴿ وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا إلا خطأ ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله وتحرير رقبة مؤمنة ﴾ [سورة النساء : ٩٢] .

وأقر مبدأ القصاص من القاتل عند تعدد القتل الذى يدل على الاستهانة بالقيم وعدم احترام حقوق الجماعة ، قال تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى الحر بالحر بالحر بالعبد والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى ﴾ [سورة البقرة : ١٧٨] وبين حكمة ذلك بقوله ﴿ ولكم فى القصاص حياة يا أولى الألباب لعلكم تتقون ﴾ [سورة البقرة : ١٧٩] .

غير أن الإسلام وهو الدين الوسط جمع إلى مبدأ العدل مبدأ الرحمة فجعل بدلا للقصاص وهو الدية كما قال تعالى بعد قوله ﴿ والأنثى بالأنثى ﴾ فى الآية السابقة ﴿ فمن عَفَى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة ﴾ [سورة البقرة : ١٧٨] ورغب فى العفو عنه فى آيات كثيرة ، ووعد العافين أجرا

عظيما ، قال تعالى ﴿ وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله ﴾ [سورة الشورى : ٤٠] .

وهو حين يقرر مبدأ القصاص من القاتل وضع ضمانات تحول دون استفحال خطره وانتشار ضرره ، فنهى عن الإسراف فيه بقوله ﴿ ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف فى القتل إنه كان منصورا ﴾ [سورة الإسراء : ٣٣] ومن مظاهر هذا الإسراف قتل غير القاتل الذى ثبتت إدانته ، فحرم أن يؤخذ غيره بجريته تطبيقا للمبدأ العام الذى جاء فى قوله تعالى ﴿ ولا تكسب كل نفس إلا عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى ﴾ [سورة الأنعام : ١٦٤] كما حرم أن يقتل أكثر من القاتل ، فلذلك يؤدى إلى استمرار العداء وتجدد الحروب وتفاقم الضرر .

روى أن النبى ﷺ لما رأى عمه حمزة مقتولا مُثَلَّاً به فى غزوة أحد حلف ليمثلن بسبعين من الكفار لشدة وقع الألم على نفسه ، فنزل قوله تعالى ﴿ وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خیر للصابرين ﴾ [سورة النحل : ١٢٦] فاختر الصبر وكفر عن يمينه .

ومن الإسراف فى القصاص - كما يراه كثير من أئمة الفقه - استيفاء ولى الدم حقه من القاتل دون الرجوع إلى أولى الأمر - السلطة الحاكمة - فلا يجوز أن يقوم به ولى القاتل ابتداء ، بل لا بد من تدخل السلطة ، ذلك أن للجماعة حقا فى هذه الجريمة ، والحاكم هو ممثل الجماعة الذى يستوفى لها حقاها ، وتقدير الجناية وتحقيق أركانها أمر يحتاج إلى دقة وضبط وفحص وتثبت لا يستطيع أن يقوم به ولى الدم وحده يقول القرطبى فى تفسيره « ج ٢ ص ٢٤٥ » لا خلاف فى أن القصاص فى القتل لا يقيمه إلا أولو الأمر ، فرض عليهم النهوض بالقصاص وإقامة الحدود وغير ذلك ، لأن الله سبحانه خاطب جميع المؤمنين بالقصاص ، ثم لا يتهاى للمؤمنين جميعا أن يجتمعوا على القصاص ، فأقاموا السلطان مقام أنفسهم فى إقامة القصاص وغيره من الحدود . اهـ

وقد سبق توضيح ذلك فى بعض الإجابات .

هذا هو موقف الإسلام من القصاص من القاتل، أو الأخذ بالثأر، وهو لا يرضى أن يترك الناس تعاليمه ويعودوا إلى جاهليتهم الأولى .

الإسلام لا يرضى أن يخفى أولياء الدم أمر الجريمة عن المسؤولين ليقتصوا بأنفسهم كما يشاءون، الإسلام لا يرضى أن يؤخذ البرئ بذنب المسئ وأن تسيل الدماء بغير حق، الإسلام لا يرضى أن تعيش الأسر على أعصابها وتعطل مصالحها وتكثر الفتن بينها، الإسلام لا يرضى ألا يتقبل العزاء فى القتل حتى يثار له، ولا أن تكون غاية المتعلم أن يتقن حمل السلاح ليثار لشرف الأسرة، الإسلام لا يرضى عن هذا التقليد الجاهلى الممقوت الذى يعطل القوى ويصرف عن العمل الجاد، ويؤدى إلى الفساد والإفساد .

إن السبب فى ذلك هو الجهل الذى لا يمحوه إلا العلم، والتعطل الذى لا يقضى عليه إلا العمل، والاستهانة بالقيم والقوانين التى لا يصلحها إلا التأديب الرادع، والتستر على المجرمين الذى لا يمنعه إلا إحكام الرقابة وتعاون الجهود .

فلنقف عند حدود الله، حقنا للدماء وتمكيناً للأمن، الذى هو من أكبر نعم الله على عباده، ففى ظله يحس الإنسان طعم الحياة، وينصرف إلى تكميل نفسه وتقوية مجتمعه، ويترك وراءه جيلاً طيباً يتحمل الأمانة بصدق، ويكون ذكرى طيبة لا تنسى على مر العصور، قال تعالى ﴿وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان واتقوا الله إن الله شديد العقاب﴾ [سورة المائدة : ٢] وقال ﴿واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة﴾ [سورة الأنفال : ٢٥] .

س : من هم الشيعة، وما هى أهم فرقهم الموجود الآن ؟

ج : الشيعة هم أتباع سيدنا على رضى الله عنه والموالون لآل البيت ، والمسلمون جميعا مأمورون بحب آل البيت وتكريمهم ، وقد وردت فى ذلك عدة نصوص ، منها قول الله تعالى : ﴿ قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة فى القربى ﴾ [سورة الشورى : ٢٣] وقوله : ﴿ إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا ﴾ [سورة الأحزاب : ٣٣] وذلك على خلاف للمفسرين فى تحديد القربى وأهل البيت . وقوله ﷺ : « أذكركم الله فى أهل بيتى » ثلاث مرات رواه مسلم وقوله : « يا أيها الناس ارقبوا محمدا فى أهل بيته » رواه البخارى .

غير أن بعضا من المسلمين اشتد حبهم لسيدنا على وذريته ، وتغالوا فى تكريمهم ، لدرجة أن بعضهم اعتقد الوهية سيدنا على ، وبعضهم اعتقد أنه النبى المرسل وغلط جبريل فنزل بالوحي على سيدنا محمد ﷺ ، ومنهم من قال : إنهما شريكان فى النبوة ، وقالوا إنه الإمام بعد الرسول ﷺ بالنص الجلى أو الخفى . دون أبى بكر وعمر وعثمان ، وأن الإمامة لا تخرج عنه ولا عن أولاده ، وإن خرجت فبظلم أو بتقية .

وأشهر فرقهم الموجودة الآن خمسة :

١- الزيدية :

وهم أتباع زيد بن على بن الحسين ، لما دعى الشيعة لحرب الأمويين سألوه رأيه فى أبى بكر وعمر رضى الله عنهما ، فأثنى عليهما ، فرفضوه ، وسموا بالرافضة ، وهم يرجدون الآن فى اليمن ، ومذهبهم قريب من مذهب أهل السنة ، وهم وإن اعتقدوا أفضلية على أبى بكر وعمر ، أجازوا إمامة المفضل مع قيام الفاضل .

٢. الإمامية :

وهم الذين قالوا بإمامة اثنى عشر من آل البيت ، ويسمون بالاثنى عشرية وبالموسوية ، لأن الأئمة عندهم هم : على ، الحسن ، الحسين ، على زين العابدين بن الحسين ، وكانت الإمامة لابنه الأكبر « زيد » فلما رفضوه كما تقدم ولوا بدله أخاه محمدا الباقر ، ثم جعفر الصادق ، وكان له ستة أولاد ، أكبرهم إسماعيل ثم موسى ، ولما مات إسماعيل فى حيلة أبيه أوصى والده بالإمامة إلى ابنه موسى الكاظم ، وبعد وفاة جعفر انقسم الأتباع ، فمنهم من استمر على إمامة إسماعيل وهم : الإسماعيلية أو السبعية ، والباقرن اعترفوا بموسى الكاظم ، وهم : الموسوية . ومن بعده على الرضا ، ثم ابنه محمد الجواد ، ثم ابنه على الهادى ، ثم ابنه الحسن العسكرى ، نسبة إلى مدينة العسكر « سامرا » وهو الإمام الحادى عشر ، ثم ابنه محمد الإمام الثانى عشر ، وقد مات ولم يعقب ، فوقف تسلسل الأئمة . وكانت وفاته سنة ٢٦٥هـ .

ويقول الإمامية : إنه دخل سردابا فى « سامرا » فلم يمت ، وسيرجع بعد ذلك باسم المهدي المنتظر .

وهذه الطائفة منتشرة فى إيران والعراق وسوريا ولبنان . ومنهم جماعات متفرقة فى أنحاء العالم . ولهم كتب ومؤلفات كثيرة من أهمها كتاب « الوافى » فى ثلاثة مجلدات كبيرة ، جمعت كثيرا مما فى كتبهم الأخرى ، كتب عليه أحد أهل السنة نقدا سماه « الوشيعية فى نقد عقائد الشيعة » وكان ذلك فى فبراير سنة ١٩٣٥ م كما كتب رئيس أهل السنة بباكستان « محمد عبد الستار التونسوى » رسالة فى ذلك .

ومن أهم أصولهم :

١ - تكفير الصحابة ولعنهم ، وبخاصة أبو بكر وعمر رضى الله عنهما إلا عددا قليلا جدا كانوا موالين لعلى رضى الله عنه . وقد رووا عن الباقر والصادق : ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم . من ادعى إمامة ليست له ، ومن جحد إماما من عند الله ، ومن زعم أن أبا بكر وعمر لهما نصيب فى الإسلام .

ويقولون : إن عائشة وحفصة رضى الله عنهما كافرتان مخلدتان ، مؤولين عليهما قول الله تعالى ﴿ ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط ﴾ [سورة التحريم : ١٠] .

٢ - ادعاء أن القرآن الموجود فى المصاحف الآن ناقص ، لأن منافق الصحابة (هكذا) حلفوا منه ما يخص عليا وذريته ، وأن القرآن الذى نزل به جبريل على محمد سبعة آلاف آية ، والموجود الآن ٢٢٦٣ والباقي مخزون عند آل البيت فيما جمعه على ، والقائم على أمر آل البيت يخرج المصحف الذى كتبه على ، وهو غائب بغيبة الإمام .

٣- رفض كل رواية تأتى عن غير أئمتهم ، فهم عندهم معصومون ، بل قال بعضهم : إن عصمتهم أثبت من عصمة الأنبياء .

٤- التقية : وهى إظهار خلاف العقيدة الباطنة ، لدفع سوء عنهم .

٥ - الجهاد غير مشروع الآن ، وذلك لغيبة الإمام ، والجهاد مع غيره حرام ولا يطاع ، ولا شهيد فى حرب إلا من كان من الشيعة ، حتى لو مات على فراشه .

وهناك تفريعات كثيرة على هذه الأصول ، منها :

عدم اهتمامهم بحفظ القرآن ، انتظارا لمصحف الإمام ، وقولهم بالبذاء ، بمعنى أن الله يبدو له شيء لم يكن يعلمه من قبل ويتأسف على ما فعل ، والجمعة معطلة فى كثير من مساجدهم ، وذلك لغيبة الإمام ، ويبيحون تصوير سيدنا محمد وسيدنا على ، وصورهما تباع أمام المشاهد والأضرحة ، ويدينون بلعن أبى بكر وعمر ...

٣- الإسماعيلية :

وهى تدعى لإسماعيل بن جعفر الصادق ، وهم أجداد الفاطميين والقرامطة ، يعتقدون التناسخ والحلول ، وبعضهم يدعى ألوهية الإمام بنوع من الحلول ، وبعضهم يدعى رجعة من مات من الأئمة بصورة التناسخ .

وهذه الفرقة طائفتان ، إحداهما فى الهند وتسمى « البهرة » ويتركزون فى بومباي ، يعترفون بالأركان الخمسة الواردة فى الحديث وهو : « بنى الإسلام على خمس : شهادة

أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وحج البيت من استطاع إليه سبيلاً» رواه البخارى ومسلم .

ويزيدون عليه ركنا اسمه : « الطهارات » ويتضمن تحريم الدخان والموسيقى والأفلام . وهم فى صلواتهم يجمعون بين الظهر والعصر، وبين المغرب والعشاء، ولا يصلون الجمعة، ويحتفلون بغدير « خم » فى ١٨ من ذى الحجة كل عام ، حيث تمت فيه الوصية لعلى (١) .

والطائفة الأخرى فى « سلمية » بسوريا وفى زنجبار وشرقى أفريقيا، وتسمى «الأخاخانية» نسبة إلى زعيمهم « آغا خان » .

٤- النصيرية:

وهم أتباع أحد وكلاء الحسن العسكرى، واسمه محمد بن نصير، والذين تسموا فى عهد الاحتلال الفرنسى بسوريا باسم « العلويين » .

ومن كتاب « تاريخ العلويين » لمحمد أمين غالب الطويل، وهو نصيرى، ومن غيره من الكتب والمراجع نوجز أهم مبادئهم فيما يلى :

(أ) الولاية لعلى ، زاعمين أن النبى ﷺ بايعه ثلاث مرات سرا، ومرة رابعة جهرا .

(ب) عصمة الأئمة ، لأن الخطايا رجس وقد قال الله فى أهل البيت : « ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا » .

وبناء على ذلك يعتقدون أن الإمام أعلى من بعض الوجوه من الأنبياء ، لأنهم معرضون للخطأ، ولم يرد فى القرآن ما ينزههم عنه، أما الأئمة فمعصومون بنص القرآن .

(جـ) التقية : أو التكتم فى الدين ، لإخفاء عقيدتهم من كمال الإيمان .

(١) مجلة العربى سبتمبر ١٩٧٥، المصور ١٩٧٨/١/٢٠، الأهرام ١٩٧٥/٥/٢ .

(د) علم الباطن : فهو فى زعمهم مختص بهم ، وهم على صواب دائم فى تفسير القرآن وعلم أسرارهم لأنهم معصومون .

وبناء على هذه الأصول قالوا بالوهمية متحدة الحقيقة مثلثة الأجزاء ، فالألوهية معنى وحقيقة ، وهو على ، ولها اسم وحجاب ، وهو محمد ، ولها باب يوصل إليها ، وهو سلمان ، فعلى رب العالمين ، والقرآن منه ، وكل نبي بعث فهو الذى بعثه ليتكلم بلسانه ، وكان هو مع كل رسول متجسدا فى صورة وصى له ، ويرمزون إلى هذا الثلاث برمز «ع . م . س» .

ولهم تفريعات على ذلك : فالعبادات الواردة فى القرآن بما فيها من أوامر ونواه ، هى أسماء أماكن ، والأشهر الحُرَم عندهم هى : فاطمة والحسن والحسين وعلى ابنه ، والقيامة عندهم هى قيامة المحتجب صاحب الزمان .

والمتسبون إلى هذا المذهب طبقات ، منهم متعلمون لا يدينون به ، لكن لا يجدون عوضا عنه ، ومنهم الشيوخ والرؤساء المتمسكون ، ومنهم العامة الذين يعيشون على غير هدى ، والحكم عليهم مذكور مع الدروز .

س : ما هو السر في أن السنة الشريفة تدعو إلى استعمال اليد اليمنى ؟

ج : إن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يحب التيامن في كل شئ ؛ وأمر به المسلمين وحرص على تنفيذه ؛ روى البخارى ومسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التيامن في تنعله وترجله وطهوره وفي شأنه كله .

وروى مسلم حديث « إذا أكل أحدكم فليأكل بيمينه ؛ وإذا شرب فليشرب بيمينه ؛ فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله » قال الإمام النووى : وقاعدة التشريع المستمرة استحباب البداءة باليمين في كل ما كان من باب التكريم والتزين ؛ وما كان من ضدها استحباب فيه التياسر وأوجب الشيعة التيامن في الوضوء .

وقد عرفت من الحديث أن النبى صلى الله عليه وسلم نهى عن استعمال الشمال في الاكل والشرب ؛ لأن ذلك من عادة الشيطان ؛ ويكره للإنسان أن يشبه به . هذا وجه من وجوه حكمة المشروع في التيامن ؛ نص عليها الحديث الشريف فيجب قبول هذه الحكمة ؛ ويسن الأخذ بهذا التشريع ؛ ولا يجوز الطعن فيه أو الامتناع منه ؛ حتى لا يلحق الطاعن ما لحق الرجل الذى ورد فيه حديث مسلم . فقد أكل رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بشماله فقال له « كل بيمينك » قال : لا أستطيع ؛ قال « لا استطعت ما منعه إلا الكبير » قال : فما رفعها إلى فيه ؛ وقد عرفنا أن الرجل تكبر على توجيه الرسول ولم يكن به عذر يحول دون الامتثال ؛ فدعا عليه الرسول عليه الصلاة والسلام .

س : هل لبس النبي صلى الله عليه وسلم السراويل ؟

ج : جاء في شرح الزرقاني على المواهب اللدنية للقسطلاني « ج ٥ ص ٤٣ » أن العلماء اختلفوا : هل لبس النبي صلى الله عليه وسلم السراويل أم لا ؟ فجزم بعضهم بأنه لم يلبسها ؛ مستأنسين بما جزم به النووي في ترجمة عثمان بن عفان من كتابه « تهذيب الأسماء واللغات » أنه لم يلبسها في جاهلية ولا إسلام إلا يوم قتله مخافة أن تظهر عورته ؛ ثم ذكر القسطلاني حديثاً بسند ضعيف جداً أن الرسول صلى الله عليه وسلم اشتراها من السوق ؛ وأن أبا هريرة الذي كان يريد أن يحملها عنه قال أتلبس السراويل ؟ فأجاب أنه يلبسها في السفر والحضر والليل والنهار لأنه أمر بالستر ولم يجد أستر منها .

ثم ذكر أنه اشتراها من السوق ؛ بسند صحيح عن أحمد وأصحاب السنن وذلك قبل الهجرة ؛ وإذا صح أنه اشتراها فهل كان يلبسها هو أو ليلبسها غيره ؟ ذكر ابن القيم في زاد المعاد أن الظاهر من شراؤه لها أنه كان يلبسها ؛ ووافق بعض العلماء على رأيه وخطأه آخرون . وإذا كان البخاري قد ترجم في كتاب اللباس من صحيحه باب السراويل ؛ فقد ذكر سؤال رجلٍ مُحَرَّمٍ للنبي ﷺ عما يلبس عند الإحرام فنهاه عن القميص والسراويل والعمائم والبرانس والخفاف ؛ وهو لا يدل على أن النبي كان يلبسها ؛ بل إن بعض الصحابة كانوا يلبسونه ونهى عن لبسه في الإحرام .

ثم ذكر الزرقاني حديثاً عن أبي هريرة مرفوعاً رواه أبو نعيم أن إبراهيم الخليل أول من لبس السراويل . ولذا كان أول من يكسى يوم القيامة كما في الصحيحين .

هذا ما قيل في موضوع السراويل إذا ثبت أن النبي ﷺ اشتراها قبل الهجرة فإنه لم ينه عنها لأن البعض كان يلبسها في المدينة ؛ ومنع من لبسها في الإحرام لكن لبسه لها لم يشب بطريق صحيح . وإذا كان عثمان بن عفان أو غيره لم يلبسها فليس معنى ذلك أنه اقتدى فيها بالنبي صلى الله عليه وسلم فقد كان يلبسها قبل إسلامه ؛ وما دام لم يرد فيها

منع عن لبسها فلبسها جائز استصحاباً للأصل في حل ما لم يرد في تحريمه نص ؛ أما كون الرسول لبسها أو لم يلبسها فلم يثبت في ذلك شيء . ولهذا لا يثار القول عن الاقتداء بالرسول فيه ؛ والمسلمون يلبسونها من زمن طويل ، ولم ينكر عليهم أحد ممن يعتد بإنكاره ، وأرى عدم الجدوى في الكلام في هذا الموضوع .

جاء في غذاء الألباب « ج ٢ ص ٢٠١ » روى الإمام أحمد بسند جيد عن أبي أمامة رضي الله عنه قال : خرج رسول الله ﷺ على مشيخة من الأنصار . . . وجاء فيه فقلنا يا رسول الله إن أهل الكتاب يتسربلون ولا يأتزون فقال « تسربلوا وأتزون وخالفوا أهل الكتاب » وهو حديث حسن . ولا عبرة بتضعيف ابن حزم وابن الجوزي له . وفي الصحيحين عن ابن عباس أن النبي ﷺ خطب بعرفات « من لم يجد إزاراً فليلبس سراويل للمحرم » وبهذا استدلل الإمام أحمد على أنها كانت معروفة عندهم .

وذكر أن إبراهيم كان أول من لبس السراويل حين اشتكى إلى الله حيائه من رؤية الأرض لمذاكيره فهبط جبريل بعرقه من الجنة ففصلها جبريل سراويل وخاطتها سارة . ثم ذكر اختلاف العلماء هل لبسها النبي أولاً . فروى أنه لبسها كما لبسها إبراهيم وموسى ، وروى عن غير واحد أنه أمر به ، وذكر ابن الجوزي وأخرجه ابن حبان عن بريدة أن النجاشي كتب إلى الرسول ، إني قد زوجتك امرأة من قومك وهي على دينك أم حبيبة بنت أبي سفيان وأهديت لك هدية جامعة قميصاً وسراويل وعطافاً - طيلسان - وخفين ساذجين فتوضأ النبي ومسح عليهما . وأخرج ابن حبان عن سويد بن قيس قال : جلبت أنا ومخرمة العبدى برا من هجر إلى مكة فأتانا رسول الله فاشتري سراويل ، وثم وزن يزن بالآجر ، فقال « إذا وزنت فأرجع » وأخرجه أحمد أيضاً من حديث مالك بن عميرة الأسدي . . . قال في الفتح : وما كان ليشتريه عبثاً وإن كان غالب لبسه الإزار . وأخرج أبو يعلى والطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة : دخلت يوماً السوق مع رسول الله فجلس إلى البزازين فاشتري سراويل بأربعة دراهم . . . وفيه فقلت يا رسول الله وإنك لتلبس السراويل ؟ فأجابني أنه يلبسها في السفر والحضر وبالليل والنهار ، لأنه أمر بالستر ولم يجد أستر منها . . .

س : نريد توضيح معنى غربة الإسلام في مبدأ الدعوة وعودته غريبا في آخر الزمان ؟

ج : روى مسلم في صحيحه أن النبي ﷺ قال « بدأ الإسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ ، فطوبى للغرباء » وفي رواية أخرى « إن الإسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا كما بدأ ، وهو يأرز بين المسجدين كما تأرز الحية إلى جحرها » ومعنى يأرز ينضم ويجتمع ، والمسجدان هما مسجد مكة ، ومسجد المدينة ، وفي جامع الترمذي في الإيمان « إن الدين ليأرز إلى المدينة كما تأرز الحية إلى جحرها ، وليعقلن الدين من الحجاز معقل الأروية من رأس الجبل . إن الدين بدأ غريبا ويرجع غريبا ، فطوبى للغرباء الذين يصلحون ما أفسد الناس من بعدى من ستنى » ومعنى ليعقلن يمتنعن كما تمتنع الأروية من رموس الجبال والأرؤية - بضم الهمزة ومكون الراء وكسر الواو وتشديد الباء - هي الأنثى من السعول . . وهي خراف الجبال ، وجمعها أراوى - على وزن أفاعيل - فإذا كثرت فهي الأروى - على وزن أفعل - على غير قياس كما ذكره الدميري في كتابه « حياة الحيوان الكبرى - أروية » .

تخبر هذه الأحاديث عن غربة الإسلام في أول تاريخه وآخره ، وهو نهاية العالم ، لأنه دين عام خالد يصلح لكل زمان ومكان . . ولا ينسخه دين آخر إلى أن تقوم الساعة . والغربة إما غربة في الأشخاص وإما غربة في المبادئ ، والمعنيان صحيحان ، فقد بدأت الدعوة الإسلامية بمكة . وكان عدد المسلمين فيها قليلا وظل كذلك حوالي ثلاثة عشر عاما ، وكان المسلمون بين مشركى مكة كالجالية الإسلامية في دولة غير إسلامية ، وبعد الهجرة بدأ عدد المسلمين يتكاثر وتتابع دخول الناس أفواجا في الدين بعد فتح مكة ، وما زال عددهم يزيد حتى تعدى اليوم ألف مليون من المسلمين لا تخلو منهم قارة من القارات أو دولة من الدول في العالم كله . وفي آخر الزمان سيقول عددهم بسبب غزو الأفكار وكثرة الآراء والمذاهب المنحرفة وتحكم المادية في النفوس وغلبة أهل البغى

والفساد على البلاد الإسلامية . . ومحاولة تقليل عددهم بالقتل أو التجويع أو بوسائل أخرى حتى يكون عددهم قليلا قليلا بالنسبة إلى غيرهم من أصحاب الأديان والمذاهب الأخرى ، وبسبب تراخي المسلمين عن التمسك بدينهم لعدم فهمهم له فهما صحيحا يسايرون به ركب التطور ، ولعدم غيرتهم عليه والقناعة به أمام المغريات أو الضواغط المحيطة بهم .

والغرياء في أول الزمان وآخره لهم منزلة عالية عند الله لأنهم تمسكوا بدينهم ولم ينزلقوا كما انزلق غيرهم رغبا أو رهبا ، وهو معنى « فطوى للغرياء » أى العاقبة الطيبة لهم عند الله لأنهم في شجاعتهم وقوتهم كالفابضين على الجمر ، وفى إصلاحهم ما أفسده الناس من الدين أبطال مغاوير فى ميدان الجهاد ، يعانون ويقاسون محتسبين أجورهم عند الله سبحانه .

وقد أخبر النبى صلى الله عليه وسلم عن هؤلاء الغرياء فى آخر الزمان بقوله « لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتى أمر الله » هذا فى غربة الأشخاص ، أما غربة المبادئ التى جاء بها الإسلام فواضحة ، لأن أهل مكة بالذات واجهوا الدعوة بعنف ، لغربة ما جاءت به فى عقيدة التوحيد والبعث بوجه خاص ، ﴿ اجعل الآلهة إلها واحدا ، إن هذا الشئ عجاب ﴾ [ص: ٥] ﴿ أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أننا لمبعوثون ﴾ [الواقعة: ٤٧] وكذلك كانت سائر المبادئ الأخلاقية والتنظيمية التى شملت كل قطاعات النشاط البشرى ، موضع دهشة لمن يسمع عنها . ثم موضع إعجاب وتقدير لمن تدبرها وآمن بها . لأنها حققت كرامة الإنسان وسعادته بما لم تحققه النظم والمبادئ الأخرى .

ونظرا لكثرة الحملات المسعورة ضد الإسلام الذى أنشأ أمة توحده الله وتسبح بحمده فى رقعة واسعة من الأرض فإن المبادئ الأخرى التى تمس جانبا واحدا من جوانب السعادة . وهو الجانب المادى فى العاجل . قد جذبت بعوامل الإغراء ووسائل الدعاية أنظار الكثيرين من الناس وصرفتهم عن الجانب الروحى من السعادة ، وصارت الدعوة إلى القيم الدينية والروحية غريبة وسط الدعوات الأخرى كما كانت غريبة حين جاء بها الإسلام منذ عدة قرون . والجهاد فى هذه الظروف جهاد يعتمد إلى حد كبير على شرح

أحسن الكلام في الفتاوى والأحكام

المبادئ الإسلامية بأسلوب يناسب العصر ، ونشرها بكل وسيلة ممكنة لغزو الأفكار المضادة في عقر دارها . لا يكتفى فيه بالدفاع المتراخي الذي لا يصمد أمام الأسلحة المدمرة يحدّثها المادى والأدبى . .

ومهما يكن من شئ فإن النصر سيكون للحق في النهاية ، لأن الله هو الحق ، ولأن الإسلام دين الحق ، والنصر إن لم يكن عاجلاً في الدنيا - كما ندعو إليه - فسيكون آجلاً في الآخرة كما نثق به ، لأن ذلك مقتضى عدل الله سبحانه والإيمان بصدق وعده حيث قال ﴿ وكان حقاً علينا نصر المؤمنين ﴾ [الروم : ٤٧] وقال ﴿ ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز ﴾ [الحج : ٤٠] وقد تحقق النصر في العصور الأولى لأن المسلمين نصروا دين الله بالتمسك به تمسكاً صحيحاً شاملاً خالصاً ، وقرار الله باقٍ وصادق إن حقق المسلمون اليوم نصر الدين تحقق نصر الله لهم ﴿ إن الله لا يخلف الميعاد ﴾ .

إن العدو متربص يخشى عودة الإسلام مرة أخرى دولة قوية ، فهو يحاربه في كل مكان ، ويكل سلاح ، فلتسلح بكل سلاح تنفس عنه الابتكار والتطور ، دون جمود على الأساليب القديمة التي كانت تناسب عصرها ، فلكل مقام مقال ، ولكل ميدان سلاح ، وذلك كله في ظل الإيمان بالله القوى الذي لا يغلب ﴿ وما النصر إلا من عند الله ﴾ [آل عمران : ١٢٦] ﴿ كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين ﴾ [البقرة : ٢٤٩] .

س : هل فى الجنة حيوانات وطيور كالتى نراها فى الدنيا ؟

ج : الإجابة على السؤال ذات شقين ، الشق الأول دخول الحيوانات والطيور فى الجنة ، والشق الثانى وجودها فى الجنة .

أما الأول فإن بعض المفسرين قال : هناك عشرة من دواب الدنيا تدخل الجنة وهى : البراق الذى ركبته النبی صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء ، وناقاة صالح التى عقرها المكذبون ، وحمار العزيز الذى أماته الله مائة عام ثم بعثه فوجد حماره بجواره كما هو ، والمعجل الذى ذبحه إبراهيم لضيفه من الملائكة ، والكبش الذى فدى الله به إسماعيل من الذبح لرؤيا أبيه ، والهدهد الذى أتى بالأخبار لسليمان عن ملكة سبأ ، والنملة التى قالت ﴿ يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون ﴾ وكلب أهل الكهف ، والحوث الذى التقم يونس ، وبقرة بنى إسرائيل التى دلت على القاتل لما ضرب ببعض أجزائها .

ونقل الألوسى عند تفسير ﴿ وكلبهم باسط ذراعيه بالصيد ﴾ أن سائر الحيوانات المستحسنة فى الدنيا كالظباء والطواويس وما يتفجع به المؤمن كالغنم تدخل الجنة على كيفية لا ثقة ، ولكن ليس فى ذلك خير يعول عليه .

وأما الشق الثانى فمن الجائز أن يخلق الله حيوانات وطيورا لمتعة أهل الجنة تشبه ما فى الدنيا فى الصورة وتخالفها فى المادة ، فقد صح فى مسلم أن أرواح الشهداء فى جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تأوى إلى تلك القناديل . وروى الترمذى بإسناد ضعيف أن النبی صلى الله عليه وسلم قال لأعرابي « إن دخلت الجنة أتيت بفرس من مفاوئة لها جناحان فتحمل عليها فتطير بك فى الجنة حيث شئت » وذكر ابن عدى بإسناد ضعيف حديثا جاء فيه « إن أهل الجنة يتزاوون على نجائب بيض كأنهن الياقوت » كما نقل الدميرى (٨٠٨هـ) فى « حياة

الحيوان الكبرى « مادة خيل حديثا فيه » إن في الجنة شجرة يخرج من أعلاها حلل ومن أسفلها خيل بلق من ذهب مسرجة ملجمة من در وياقوت لا تروث ولا تبول ، لها أجنحة ، خطوطها ممدٌ بصرها يركبها أهل الجنة فتطير بهم حيث شاءوا ، وأنها للصائمين القائمين المنفقين المجاهدين . وأحاديث الأحاد وإن كانت لا تثبت بها عقيدة لكن لا مانع من أن يخلق الله في الجنة خلقا على صفة خاصة لمتعة أهلها كالحور العين أما دخول حيوانات في الجنة فلا دليل عليه ، حيث إنها غير مكلفة لا ثواب لها ، ومن لم يصدق ذلك فلا يخذش إيمانه .

الجزء الواحد والثلاثون

حكم بول الصبي .

س : تقول سائلة يحدث أن طفلى الرضيع يبول على ملابسى واجد مشقة فى قلعها وغسلها من أجل الصلاة ، فهل يكفى المسح عليها دون حاجة إلى غسلها ؟

ج : جاء فى صحيحى البخارى ومسلم أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم ويحتمكهم بالتمر ، فأنته أم قيس بنت محصن بآبن لها لم يأكل الطعام ، فبال فى حجره صلى الله عليه وسلم فلم يزد على أن دعا بماء فتوضه ، أى رشه على ثوبه ولم يغسله غسلا . وروى أحمد وأصحاب السنن إلا النسائى قوله صلى الله عليه وسلم « بول الغلام ينضح عليه ، وبول الجارية يغسل » قال قتادة : وهذا ما لم يطعما ، فإن طعما غسل بولهما .

ذكر النووى فى شرح صحيح مسلم اختلاف العلماء فى كيفية طهارة بول الولد والبنت وقال إن القول بوجوب غسلهما ، والقول بالاكْتفاء بنضحهما شاذان ضعيفان ، واختار القول الصحيح المشهور عند الشافعية والحنابلة وما ذهب إليه ابن وهب من أصحاب مالك ، وروى عن أبى حنيفة - وهو نضح بول الولد وغسل بول البنت كما يدل عليه حديث أحمد ومن معه ، وحكم بصحته الحافظ ابن حجر فى الفتح .

(أبو حنيفة ومالك يقولان بوجوب غسلهما فى المشهور عنهما) مسلم ج ٣ ص ١٩٣ .

والنضح - كما اختاره النووى من أقوال العلماء - هو غمر الثوب بالماء غمرا كثيرا لا يبلغ درجة جريانه وتقاطره ، ولا يشترط عصره ، والشرط فى الاكْتفاء بالنضح كما قال قتادة ألا أن يطعم الرضيع شيئا غير لبن المرضع ، فلو تناول طعاما على جهة التغذية فإنه يجب غسل بوله بلا خلاف ، وعليه فإن الأولاد الذين يعتمدون الآن على الغذاء الصناعى أكثر من لبن المرضع يجب غسل بولهم ولا يكفى بالنضح والرش . ولا يجوز المسح كما يقول السؤال .

س : هل هناك من حكمة للتفريق بين بول الصبي وبول الصبية ؟

ج : مبدئياً أقول : إن تنفيذ الأحكام الشرعية لا يشترط له النص على حكمة مشروعتها ، ولفهم هذه الحكمة ، فإن كانت منصوبة فيها ، وإلا كان علينا الاتباع ، ولا بأس من البحث للتماس حكمة للتشريع ، وسواء صح ما وصل إليه البحث أو لم يصح فذلك لا يؤثر على الحكم الشرعي ، وقد حاول العلماء أن يجدوا حكمة لهذا التفريق ، فأتوا بوجوه ذكر صاحب كفاية الاختيار في فقه الشافعية عن الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد أنها ركيكة جداً لا تستحق أن تذكر ، وهي راجعة إلى اختلاف طبيعة البول لكل منهما تحتاج في تحقيقها إلى ذوى الخبرة ، ومن أقرب الوجوه أن النفوس أشد تعلقاً بالصبيان ولذلك يميلون إلى حملهم كثيراً ، فخفف الله عنهم في طهارة بولهم ، وهذا المعنى مفقود غالباً بالنسبة للإناث ، فجرى الغسل فيهن على القياس . هذا ما قاله في ذلك .

س : هل يجوز للأب أن يسترد ما أهده لابنه بعد خمسة عشر عاما يعطى منه بعض إخوته ؟

ج : إذا كان ما أعطاه الأب لابنه يباع بمقابل ولو كان بسيطا فلا يجوز له استعادته إذا تسلمه الولد ، لأنه بالبيع خرج عن ملكه نهائيا وصار ملكا تاما لولده .
أما إن كان الإعطاء هبة بدون مقابل فهي حق للموهوب له بمجرد العقد حتى لو لم يقبضها كما قال مالك وأحمد ، لكن أبا حنيفة والشافعي شرطوا القبض حتى تكون لازمة .

والرجوع في الهبة حرام عند جمهور الفقهاء إلا إذا كانت من الوالد لولده فإن له أن يرجع فيها . فقد روى أصحاب السنن - الترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه - عن ابن عباس وابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا يحل لرجل أن يعطي عطية أو يهب هبة فيرجع فيها ، إلا الوالد فيما يعطى ولده » وحكم الوالد حكم الوالدة ، ويستوى في الولد أن يكون كبيرا أو صغيرا .

هذا هو رأى الجمهور في حرمة الرجوع في الهبة ، لكن مالكا قال : يجوز الرجوع في الهبة إن بقيت على حالها ، فإن تغيرت فلا رجوع . وقال أبو حنيفة : ليس له الرجوع فيما وهب لابنه ولكل ذى رحم من الأرحام ، وله الرجوع فيما وهب للأجانب ، ولكن رأيه غير قوى لمعارضته للحديث .

وجاء في النهي عن الرجوع في الهبة حديث « مثل الذى يعطى العطية ثم يرجع فيها كمثل الكلب الذى يأكل ، فإذا شبع قاء ، ثم عاد فى قيئه » رواه الترمذى وغيره ، وقال : حديث حسن صحيح .

ومن هنا نقول للسائل : إن كان الأب أعطى ممتلكاته أو بعضها لولد على سبيل الهبة بدون مقابل فله الرجوع عند جمهور الفقهاء ، وليس الرجوع عند أبى حنيفة ، ورأى الجمهور أقوى .

س : هل نكاح المتعة يثبت به النسب للمولود ، وهل فيه توارث ، وهل يحتاج إلى طلاق؟

ج : زواج المتعة هو زواج مؤقت لمدة معينة ، وقد أبيح في أيام النبي صلى الله عليه وسلم وقتا ما لحاجة الغزاة إليه ثم حرم بعد ذلك - ولم يخالف في تحريمه إلا بعض الشيعة ، مدّعين أن حله لم ينسخ بالتحريم ، وتوضيح ذلك موجود في الجزء الأول من موسوعة « الأسرة تحت رعاية الإسلام »

وأكثر المسلمين على حرمة هذا الزواج ، ورأى ابن مسعود وابن عباس أن الحرمة مشروطة بعدم الاضطرار ، فذلك كأكل الميتة يباح للمضطر فقط ، ولكن أدلتهم في ذلك غير سليمة وجاء في كتاب النهاية ، والفتاوى لأبي جعفر محمد بن الحسن أبي على الطوسي المتوفى سنة ٤٦٠ هـ وهو من كتّاب الشيعة ، ونشر كتابه في طهران سنة ١٣٤٢ هـ ما يأتي :

« وليس في نكاح المتعة توارث ، شرط نفى الميراث أو لم يشترط ، اللهم إلا أن شرط أن بينهما التوارث ، فإن شرط ذلك ثبتت بينهما الموارثة . . . ويجوز للرجل العزل - لمنع الحمل - وإن لم يكن شرط ، ومتى جاءت بولد كان لاحقا به ، سواء عزل أو لم يعزل . وجاء في هذا الكتاب أيضا : وعدة المتمتعة إذا انقضت أجلها أو وهب لها زوجها أيامها حيضتان أو خمسة وأربعون يوما إذا كانت لا تحيض وفي سننها من تحيض « من ص ٤٩٧ - ٥٠٢ » .

كما جاء في « ص ١٨٢ » من كتاب المختصر النافع لأبي القاسم نجم الدين جعفر بن الحسن الحلبي المتوفى سنة ٦٧٦ هـ والذي طبعته وزارة الأوقاف المصرية سنة ١٣٧٦ هـ عند الحديث عن أحكام النكاح المتقطع « نكاح المتعة » ما يلي :

يجوز العزل من دون إذنها ، ويلحق الولد وإن عزل ، ولكن لو نفاه لم يحتج إلى

اللعان ، ولا يقع بالمتعة طلاق إجماعاً ولا لعان على الأظهر ، ولا يثبت بالمتعة ميراث بين الزوجين .

وقال المرتضى : يثبت ما لم يشترط السقوط نعم لو شرط الميراث لزماً ، وإذا انقضى أجلها فالعدة حيضتان على الأشهر وإن كانت ممن تحيض ولم تحض فخمسة وأربعون يوماً .

وزواج المتعة يترفع عنه كبار القوم الذين يرون حله ، ولا يرغبون بديلاً عن الزواج الدائم ، لأنه الجدير بقيام الأسرة المستقرة ، ولا عبرة بما يقال من أن الأطفال يوضعون تحت رعاية المسؤولين ، فإن الأسرة المستقرة لا ينكر أثرها في تنشئة الجيل الصالح .

س : ما حكم الدين في المجاملات بين الناس في حالات الزواج وغيرها بتبادل الهدايا والأموال بما يسمى « النقطة » بغرض المساعدة ، وكثيرا ما ينتظر الناس ، هداياهم وأموالهم ، وقد يطالبون بردها ؟ وهل تعد هذه الهدايا والأموال ديناً إذا توفي الشخص المتلقى للهدايا والأموال ، فيقوم أهله بردها ؟

ج : النقوط الذي اعتاد الناس تقديمه بمناسبة الزواج - قال عنه علماء الشافعية : إنه من باب الإعارة ، يرجع به صاحبه سواء أكان مأكولاً أم غير مأكول « حاشية عوض على الخطيب في باب الهبة » وعلى هذا الرأي تكون الهدايا ديناً يلزم الوفاء به في حياة الإنسان وبعد مماته ، ويخرج ذلك من التركة قبل توزيعها كما نص عليه القرآن الكريم في آيات الموارث ﴿ من بعد وصية يوصى بها أو دين ﴾ .

وبعض الناس يحرصون على رده أو رد مثله في مناسبة مماثلة ، وقد يسبب التقصير في ذلك مشاكل كبيرة ، والأعراف على كل حال تختلف . فيرجع إلى العرف ليحكم عليه بأنه هبة للمساعدة والمجاملة ، لا ينظر إلى ردها ، أو بأنه إعارة أو سلفة لأبد من ردها أو رد مثلها ، والمعروف عرفاً كالمشروط شرطاً .

وأرجو أن يدفع بسخاء نفس ولا ينظر إلى رده ، فقد تحول الظروف دون ذلك ، وقد تختلف القوة الشرائية فيكون الهمس والتعليق الذي يحز في النفس . إن قصد الهبة قصد طيب يحقق معنى التعاون على البر ، وأجرها كبير عند الله ، والأعمال بالنيات .

س : ما حكم الدين في أب يريد أن يحرم ابنه من الميراث نظراً لأنه عاق وكثيراً ما يتعدى على والديه بالإهانة ؟

ج : إذا مات الإنسان وقد أوصى بحرمان ابنه أو بعض ورثته من الميراث فلا أثر لهذه الوصية ، لأن توزيع الميراث شرع الله ، لا يجوز لأحد أن يتدخل فيه ، وقد تكون الصورة التي وردت في السؤال هي عن بيع أو هبة الشخص ما يملكه في حال حياته إلى بعض الأولاد وحرمان البعض الآخر .

وكلنا أو أكثرنا يعرف حديث النعمان بن بشير الذي جاء فيه النهي عن تفضيل بعض الأولاد على بعض يهودية من غير مقابل ، ولم يشهد النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وقال « إنه جور » ونصح الآباء أن يسووا بين الأولاد ليكونوا له في البر سواء .

وإن علماء الحديث والفقه نظروا إلى هذا الحديث واختلفت أحكامهم على هذا التصرف فقال جمهورهم - وهم أبو حنيفة ومالك والشافعي - إنه مكروه وليس حراماً لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لبشير والد النعمان « أشهد على هذا غيري » ولو كان حراماً ما أجاز أن يشهد عليه أحد ، وأما أحمد بن حنبل فقال : إن هذا التفضيل حرام ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له « لا أشهد على جور » أي ظلم .

لكنهم جميعاً قالوا : محل الكراهة أو الحرمة في التفضيل إذا لم يكن هناك سبب مشروع ، فلو كان أحدهم مريضاً أو مديناً ديناً كبيراً لا يستطيع كسبه الوفاء به ، أو كان صغيراً يحتاج في مستقبل حياته إلى رعاية . فلا مانع من أن أباه يساعده بشئ مراعاةً لحاله . واستدلوا على ذلك بما حدث من الصحابة ، فقد فضل أبو بكر رضي الله عنه عائشة على غيرها من أولاده ، وفضل عمر رضي الله عنه ولده عاصماً بشئ كما فضل عبدالله بن عمر رضي الله عنه عنهما بعض أولاده على بعض ، نصت على ذلك كتب الفقه كالإقناع للخطيب في فقه الشافعية والمغنى لابن قدامة في فقه الحنابلة ، وقد تقدم القول في ذلك بإسهاب .

هذا واضح في المقابلة في العطية ، أما حرمان بعضهم فإن الحديث وإن كان يدل عليه فقد نص عليه الحنابلة بما جاء في « المغنى » لابن قدامة « المعجم طبعة الكويت ص ٧٢٠ » من قوله : وإن خص بعض أولاده بعطية لمعنى يقتضى التخصيص كزمانة أو كثرة عائلته أو أنشغاله بعلم . أو صرف عطيته عن بعضهم لنفسه أو بدعته . أو لاستعانتة بذلك على معصية جاز ذلك ، وقيل : لأبد من التسوية ويمنع التفاضل .
والأول أصح .

هذا نص المغنى ، وبناء عليه فلا مانع من حرمان الولد العاق من البيع أو الهبة له كباقي إخوته - وإن كنت أخشى أن يزيد عقوق الولد أو يعامل إخوته معاملة قاسية . وأرجو أن يُبحث عن وسيلة أخرى لتقويم سلوك هذا الولد العاق .

س : ما هي الوسائل التي يثبت بها الرضاع ؟

ج : لا شك أن الرضاع من موجبات التحريم في الزواج ، بنص القرآن الكريم والحديث النبوي الشريف . كما أنه يحتاط في الأبضاع ما لا يحتاط في غيرها .

وإذا كان هناك خلاف في عدد الرضعات المحرمة فإن الأحوط قبل الزواج أن يؤخذ بالقول الذي يحرم برضعة واحدة ، وإن جاز الزواج على أقوال أخرى ، كما أن الأحوط بعد الزواج ، وبخاصة إذا كانت هناك ذرية ، أن تبقى الأسرة على وضعها بناء على القول الذي لا يثبت التحريم إلا بخمس رضعات أو أكثر ، وإن وجب التفريق على أقوال أخرى .

والملاحظ أن أمر الرضاع يطلع عليه النساء أكثر من الرجال ، ولذلك قبل فيه بعض الائمة شهادة النساء دون حاجة معهن إلى الرجال ، فيثبت بشهادة أربع نسوة .

كما يلاحظ أن بعض النساء اللاتي لسن على الدرجة المطلوبة من خوف الله ، إذا رغبن في زواج رجل وامرأة يتكرن حدوث رضاع بينهما ، وإذا لم يرغبن في هذا الزواج ، سواء أكان قبل إتمامه أو بعده يؤكدن أنه حدث بينهما رضاع ، وهنا تكون المشكلة .

وقد تحدث العلماء عما يثبت به الرضاع ، فقالوا يثبت بالإقرار أو البيعة .

الإقرار :

يراد بالإقرار اعتراف الطرفين ، أو أحدهما ، وهذا الإقرار قد يكون قبل الزواج أو بعده
١ — فإذا أقر رجل بأن هذه المرأة أخته من الرضاع فإن صدقته في إقراره ثبتت الحرمة بينهما بهذا التصديق ، سواء أكان قبل الزواج أو بعده ، وكذلك إذا أقرت المرأة وصدقها الرجل .

وعند الاقتراح قبل الدخول فلا شيء لها من المهر ، وإن كان بعد الدخول وجب الأقل من المهر المسمى ومهر المثل ، وذلك شأن كل نكاح فاسد أعقبه دخول ، ولا تجب لها نفقة في عدتها ولا سكنى .

٢ - وإذا أقر الرجل وكذبت المرأة ثبت التحريم أيضا ووجب التفريق بعد الزواج ، فإذا كان قبل الدخول وجب لها نصف المهر ، وإذا كان بعد الدخول وجب المهر كله ، إذا كان مسمى ، كما أن لها النفقة والسكنى في مدة العدة ، لأن إقراره حجة قاصرة عليه ، ولا يتعدى إلى حقوق المرأة بالإبطال ما دامت مكذبة له .

فإذا رجع عن إقراره بالرضاع يقبل رجوعه بشرط ألا يكون قد أكد إقراره الأول بما يفيد اليقين . ولو كان رجوعه بعد العقد يبقى العقد قائما كما كان .

٣ - وإذا أقرت المرأة بالرضاع وكذبها الرجل فلا يجوز لها أن تتزوجه ، فإن رجعت عن إقرارها يجوز لها الزواج ، أما إن كان الإقرار بعد الزواج وكذبها الزوج فلا عبرة بإقرارها حتى لو أصرت عليه ، لأنها متهمة فيه ، فقد يكون لها غرض في التخلص منه بهذا الادعاء ، بخلاف إقراره هو فإنه يقبل ولا عبرة بإنكارها ، لأنه غير متهم في إقراره بأنه يريد التخلص منها ، لأن تخلصه منها ممكن بالطلاق الذي يملكه ، دون حاجة إلى الإقرار بالرضاع . ولدوران الحكم على التهمة لو كان أمرها بيدها في الطلاق تصدق في إقرارها بالرضاع .

البينة

إذا كان هناك اتفاق بين العلماء على اعتبار البينة في ثبوت الرضاع فإن بينهم خلافا في قدر هذه البينة والعدد الذي يعتبر فيها .

فمنهم من اكتفى بشهادة النساء وحدهن ، وهؤلاء منهم من يكتفى بامرأة واحدة إذا كانت معروفة بالصدق والعدالة ، ومنهم من يشترط العدد ، وهو امرأتان على الأقل ، ومنهم من يشترط أربع نساء . ومنهم من لا يكتفى بشهادة النساء وحدهن ، فالرضاعة لا تثبت عندهم إلا برجلين ، أو رجل وامرأتين .

١ - فالذين يكتفون بشهادة امرأة واحدة هم الحنابلة ، وهو رواية عن مالك . وهذا القول مروى عن عثمان وابن عباس والزهرى والحسن وإسحاق والأوزاعي ومروى كذلك عن أبي عبيد إلا أنه قال : يجب على الرجل أن يعمل بقول المرأة فيفارق زوجته ، لكن لا يجب على الحاكم أن يحكم بشهادتها وحدها إذا رفع الأمر إليه واستدل هؤلاء بحديث

رواه البخارى وغيره أن عقبة بن الحارث تزوج أم يحيى بنت إهاب ، فجاءت بأمة سوداء وأخبرتنيها بأنها أرضعتنيها ، ولما رفع الأمر إلى النبی - صلى الله عليه وسلم - أمره أن يفارقها ، على الرغم من أن عقبة يظنها كاذبة ، ولما كرر عقبة على الرسول هذا الخبر ، قال له « كيف وقد قيل ، دعها عنك » .

فدل هذا على أن الزواج وقع فاسداً وتجب المفارقة ، ولو كان قد وقع صحيحاً وأراد له النبی أن يفارقها استحباباً لا وجوباً لقال له : طلقها ، ولم يقل له ذلك .

ثم قال أصحاب هذا الرأي ، ردّاً على من يشترطون العدد فى الشهادة ، إن قوله تعالى : ﴿ واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء ﴾ [البقرة : ٢٨٢] قول عام يخصص بحديث عقبة المذكور .

وردوا أيضاً على ما روى أن عليّاً وابن عباس والمغيرة لم يفرقوا بين الزوجين بسبب شهادة واحدة على الرضاع ، بأن المقرر أن أقوال بعض الصحابة ليست بحجة على فرض عدم معارضتها لما ثبت عن الرسول ، فكيف تكون حجة وهى معارضة لما ثبت عنه .

٢ - والجمهور على عدم الاكتفاء بشهادة واحدة على الرضاع ، ومن هؤلاء من اكتفى بشهادة امرأتين ، وهو الإمام مالك ، ومنهم من اشترط أن يشهد رجلان أو امرأتان وهو أبو حنيفة ، ومنهم من أجاز الشهادة من أربع نسوة وهو الشافعى .

هذا ، وقد قال الشوكانى فى نيل الأوطار (ج ٦ ص ٣٣٨) : حكى فى البحر عن الهادوية والشافعية والحنفية أنه يجب العمل بالظن الغالب فى النكاح تحريماً ، ويجب على الزوج الطلاق إن لم تكتمل الشهادة ، بدليل حديث الأمة التى شهدت برضاع عقبة وأم يحيى . وقال الإمام يحيى : الخبر محمول على الاستحباب ، ويمكن الرجوع فى ذلك إلى كتاب « أحكام الأسرة فى الإسلام » للدكتور محمد شلى .

س : ما معنى تصفيد الشياطين في رمضان ، وما العلاقة بين ذلك وبين المسلم الذى يفعل بعض المنكرات في رمضان ؟ وما حكم من نوى الفطر وهو صائم ولم يفطر ؟

ج : أن الواقع يشهد بارتكاب المعاصى ممن يصومون رمضان ومن لا يصومون من المسلمين وغيرهم ، وذلك على الرغم من الأحاديث الصحيحة من تقييد الشياطين أو تصفدها في رمضان .

وقد قال شرح الأحاديث : أن المراد بتقييدها عدم تسلطها على من يصومون صوماً صحيحاً كاملاً ، روعيت فيه كل الآداب التى منها عفة اللسان والنظر والجوارح كلها من المعصية استجابة لقول الرسول - صلى الله عليه وسلم - فى الحديث الصحيح « من لم يدع قول الزور والعمل به فليس له حاجة فى أن يدع طعامه وشرابه » رواه البخارى .

أو المراد أن الشياطين المصفدة هى المردة والجبابرة ، وأما غيرهم فلا يقيدون ، ولذلك تقع من الناس بعض المعاصى وأكثرها غير خطير ، وهذا ما نصت عليه رواية الترمذى « صفدت الشياطين مردة الجن » أو المراد أن الشياطين كلها تقييد بمعنى يضعف نشاطها ولا يكون بالقوة التى يكون عليها فى رمضان .

لكن مع احترام ما قالوه نرى كباثر المعاصى وأخطرها ترتكب فى شهر رمضان من الصائمين ، ولهذا قال بعض العلماء : إذا كانت الشياطين تقييد فى رمضان فإن هناك بواعث أخرى على المعصية غير الشيطان ، ومنها النفس الأمارة بالسوء ، أو العادات والأعراف القبيحة التى تدفع إلى الشر أو شياطين الإنس من الجبابرة المزهوين بقوتهم ، وهذه الدوافع موجودة فى كل وقت ، وهى كافية لارتكاب المعاصى فى الوقت الذى تقييد فيه الشياطين ، ودور النفس البشرية الأمارة بالسوء لا يقل خطراً عن دور الشياطين ، ونرى ذلك واضحاً فى تقرير الشيطان يوم القيامة كما قال رب العزة : ﴿ وقال الشيطان لما قضى الأمر إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى ولوموا أنفسكم ﴾ [سورة إبراهيم : ٢٢] .

التعصب الدينى

إذا وجد بين الناس فرد أو جماعة أخذت نفسها بالتشدد فى تطبيق أحكام الإسلام فهى وما أخذت نفسها به فى سلوكها الخاص ، ولكن نذكرهم بما فى الدين من سماحة ويسر ، فقد صح فى الحديث الشريف « إن الدين يسر ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه ، فسددوا وقاربوا . . » رواه البخارى . وفيه أيضا « هلك المتنعون ، هلك المتنعون ، هلك المتنعون » رواه مسلم . وسلوك هؤلاء - وإن كان شخصيا - لا يخلو من تأثير على الغير الذى قد يعتقد أو يظن أن الإسلام هو بهذه الصورة التى عليها هؤلاء ، فيرغب عنه وينصرف إلى غيره ، أو يطبقه على مريض ، لأن فيه ما لا طاقة له به من تكاليف .

أما فرض هؤلاء المتشددين سلوكهم على غيرهم فإن الإسلام يأباه وينفر منه ، وقد صح أن النبى صلى الله عل وسلم نصح معاذنا وزميله عند بعثتهما إلى اليمن بقوله « يسرا ولا تعسرا ، وبشرا ولا تنفرا ، وتطاعوا ولا تختلعا » رواه مسلم . وقال « يسروا ولا تعسروا ، وبشروا ولا تنفروا » رواه البخارى ومسلم . واشتد النبى على معاذ لما أطلال الصلاة بالناس وشكوه إليه فقال له « أفتان أنت يا معاذ » رواه البخارى ومسلم .

إن التعصب لرأى فى الدين ينشأ من سوء الفهم ، فإن الفروع الفقهاء التى هى مجال للتعصب فيها خلاف عند المجتهدين ، أما الأصول فهى واضحة لا يكاد يجهلها أحد ، والرأى الاجتهادى ليس تنزيلا من عند الله يلتزم ، وليس هو صوابا دائما ، بل هو عرضة للخطأ أو يخطئه ، وقد أشر عن الفقهاء الأولين قولهم : رأى صواب يحتمل الخطأ ، ورأى غيرى خطأ يحتمل الصواب . والسلف الصالح - على الرغم من اختلاف رأيه فى بعض المسائل الفرعية كانوا إخوة متحابين ، يقتلدى بعضهم ببعض فى الصلاة ، ويتزاورون ويتعاونون فى الخير . والتعصب للرأى هو فى حقيقته اتباع للهوى ، والله يقول ﴿ أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضلله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله ﴾ [الجاثية : ٢٣] يقول ﴿ ولا تكونوا من المشركين * من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون ﴾ [الروم : ٣١ ، ٣٢] .

والتعصب إذا كان بمعنى تمسك الإنسان بدينه وحرصه على أداء واجبه دون تفريط فيه تحت التأثير بإغراء أو تهديد . فهو أمر محمود ، وهو من أخذ الدين بالقوة الذى يشير إليه قوله تعالى ﴿ خذوا ما آتيناكم بقوة ﴾ [البقرة : ٦٣] .

والحرص على أداء الواجب والتمسك بالدين لا يعنى كراهية المخالفين بصورة تؤدي إلى النزاع والشقاق وإثارة الفتن . قاله يقول فى المخالفين للدين ﴿ فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ﴾ [التوبة : ٧] ويقول ﴿ لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين ﴾ [الممتحنة : ٨] والنبي صلى الله عليه وسلم قال «أنا أولى الناس بعيسى بن مريم فى الأولى والآخرة» قانوا كيف يا رسول الله ؟ قال « الأنبياء إخوة من علات وأمهاتهم شتى ودينهم واحد فليس بيننا نبى » رواه مسلم . وفى نزاع بين مسلم ويهودى قال « لا تفصلونى بين أنبياء الله » رواه مسلم . وفى الحديث الشريف « ليس منا من دعا إلى عصبية » رواه مسلم . ومن التعصب المحمود ما يكون ضد الأعداء المحاربين ، وعليه يحمل قوله تعالى ﴿ لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ﴾ [آل عمران : ٢٨] وقوله ﴿ لاتجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم . ﴾ [المجادلة : ٢٢] وقوله ﴿ لاتتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق ﴾ [الممتحنة : ١] .

وأحذر المتعصبين أن يخرج بهم تعصبهم إلى رمى غيرهم من المسلمين بالكفر جزافا ، فإن من قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما ، كما ثبت فى الحديث الذى رواه البخارى ومسلم .

والخلاصة أن التشدد فى تطبيق الدين لا يقره الإسلام ، فالله يقول ﴿ فاتقوا الله ما استطعتم ﴾ [التغابن : ١٦] ويقول ﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ [البقرة : ١٨٥] والتعصب للرأى وفرضه على الغير ممنوع . والتعصب للحق الذى لا مرأ فيه ممدوح ، بشرط عدم الإضرار بالآخرين والمشتولون هم الذين يتولون إصلاح الخارجين على الحق . والتعصب للوطن ككل ، والوقوف ضد المحاربين له واجب ، والتعصب ضد الأنبياء ممنوع ، وضد أتباعهم كذلك ممنوع ما داموا مسالمين .

الجزء الواحد والثلاثون

التسمية عند الذبح

س : هل يشترط عند الذبح أن نسمي الله أو نذكره ، وما هو الحكم لو نسينا ذلك ؟

ج : قال الله تعالى ﴿ يسألونك ماذا أحل لهم ، قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلين تعلمونهن مما علمكم الله ، فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه ﴾ [المائدة : ٤] .

٢ - وقال ﴿ والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير ، فاذكروا اسم الله عليها صواف ﴾ [الحج : ٣٦] .

٣ - وقال ﴿ ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق ﴾ [الأنعام : ١٢١] .

٤ - وقال ﴿ قل لا أجد فيما أوحى إلى محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس ، أو فسقاً أهل لغير الله به ﴾ [الأنعام : ١٤٥] .

٥ - وقال النبي صلى الله عليه وسلم « إذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله تعالى فكل ، وإن شارك كلبك كلب آخر فلا تأكل ، فأنت إنما سميت على كلبك ولم تسم على كلب غيرك » رواه البخاري ومسلم .

٦ - وسألت السيدة عائشة رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : إن قوماً يأتوننا بلحوم فلا ندرى أسموا أم لم يسموا . فقال « سمو أنتم وكلوا » رواه البخاري .

في الآية الأولى الأمر بذكر الله على الصيد ، وفي الآية الثانية الأمر بذكر الله على البدن ، وهي الهدى الذي يساق للذبح في الحرم ، وفي الآية الثالثة النهي عن الأكل مما لم يذكر اسم الله عليه ، لأنه فسق ، وفي الآية الرابعة حرمة أكل الفسق الذي أهل لغير الله به ، وفي الحديث الأول النهي عن الأكل من الصيد الذي لم يسم عليه ، وفي الحديث التالي تسمية من يأكل على ما لا يدرى هل سمى الذابح عليه أو لم يسم .

إزاء هذه النصوص اختلف فقهاء المذاهب الأربعة في حكم التسمية عند الذبح وعند الصيد

أ - فالحنيفة قالوا إن التسمية واجبة ، ولو تركت عمدًا لا تحل الذبيحة ولا الصيد ، وإن تركت نسيانًا حل الأكل منهما ، واستدلوا بالآيتين الأولى والثانية الأمرتين بذكر اسم الله ، وحملوا الأمر على الوجوب ، بدليل النهي عن أكل ما لم يذكر اسم الله عليه في الآية الثالثة ، ويؤكد أن النهي للتحريم وصفه بأنه فسق في الآية نفسها . وكذلك تحريم الفسق في الآية الرابعة ووصفه بأنه ما ذكر اسم غير الله عليه ، ومثل ذكر اسم غير الله عدم ذكر اسم الله فالمحرم ما لم يذكر اسم الله عليه أصلاً ، أو ذكر اسم غيره . وإنما تجاوزوا عن ترك التسمية نسيانًا لأن النامى للتسمية كالذاكر لها ، مثل ذلك مثل نية الإمساك عن المفطرات في الصيام . فلو تركها عمدًا بطل صيامه ، ولو تركها نسيانًا لم يطل . لكن يعترض على قولهم بحرمة الأكل مما لم يسم عليه بعدم تحريم النبي صلى الله عليه وسلم للجوائح الأعراب وأمر من يأكل بالتسمية ، فدل على أنها ليست شرطًا في الذبح ، وردوا عليه بتعذر معرفة الذابح هل سمى أو لم يسم ، ولعل سؤال السيدة عائشة عن ذلك يشعر بأن الأكل بدون تسمية الذابح حرام ، ولو كان حلالاً ما سألت النبي صلى الله عليه وسلم .

ب - والشافعية قالوا : إن التسمية عند الذبح والصيد ليست واجبة ولكنها سنة ، لو تركت عمدًا أو سهوًا حل الأكل ، والواجب هو عدم ذكر اسم غير الله ، واستدلوا بالآية الرابعة التي وصف فيها بالفسق بأنه ما أهل لغير الله به ، أى ذكر عليه اسم غير الله ، وكذلك بقوله تعالى في سورة المائدة ﴿ ذلكم فسق ﴾ بعد ذكر المحرمات ومنها ﴿ وما أهل لغير الله به ﴾ لكن يعترض عليهم بأن الله وصف بالفسق ما لم يذكر اسم الله عليه في الآية الثالثة ، وأجابوا بأن ما لم يذكر اسم الله عليه صادق بعدم ذكر اسمه أصلاً ، وبذكر اسم غيره ، فيحمل المعنى الذي جاء في نص واحد على المعنى الذي جاء في نصين .

واستدل الشافعية أيضاً بقوله تعالى في المحرمات المذكورة في سورة المائدة : ٣

الجزء الواحد والثلاثون

التسمية عند الذبح

﴿ وما أكل السبع إلا ما ذكيت ﴾ حيث علق حل الأكل على التذكية وهي الذبح ولم يشترط فيها التسمية ، كما استدلووا بقوله تعالى ﴿ وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم ﴾ [المائدة : ٥] حيث لم يشترط للحل التسمية باسم الله .

واستدلوا أيضا بحديث عائشة حيث لم يحكم النبي بحرمة اللحوم الواردة مع الناس لعدم ذكرهم اسم الله ، وإنما أرشد من يأكل للتسمية ، والأكل غير الذابح لا يقوم مقامه .

ثم أجاب الشافعية على الأمر بالتسمية الوارد في النصوص بأنه للندب لا للوجوب ، فخلاصة مذهبهم أن التسمية سنة لو تركت عمداً أو سهواً لا يحرم الأكل من المذبح أو المصيد ، وإنما المحرم ما ذكر اسم غير الله عليه .

ج - والمالكية عندهم قولان ، أصحهما كمذهب الحنفية في وجوب التسمية وعدم حل ما تركت التسمية عليه عمداً ، وحل ما تركت التسمية عليه نسياناً ، والقول الثاني كمذهب الشافعية في أن ترك التسمية عمداً أو سهواً لا يحرم الذبيحة والمصيد .

د - والحنابلة قالوا بوجوب التسمية كالحنفية ، وعدم حل ما تركت التسمية عليه عمداً أو جهلاً ، أما إن تركت سهواً فيحل الأكل .

واليك بعض النصوص الفقهية في الكتب الجامعة .

جاء في «المجموع» للنووي ج ٨ ص ٤١ (فرع) في مذاهب العلماء في التسمية على ذبح الأضحية وغيرها من الذبائح ، وعلى إرسال الكلب والسهم وغيرها إلى الصيد مذهبنا - أي الشافعية - أنه سنة في جميع ذلك ، فإن تركها سهواً أو عمداً حلت الذبيحة ولا إثم عليه . قال العبدري : وروى هذا عن ابن عباس وأبي هريرة وعطاء .

وقال أبو حنيفة : التسمية شرط مع الذكر دون النسيان ، وهذا مذهب جماهير العلماء ، وعن أصحاب مالك قولان ، أصحهما كمذهب أبي حنيفة ، والثاني كمذهبنا انتهى .

ويعلم من هذا النقل أن الجمهور يقول بوجوب التسمية ، وتركها نسياناً لا يضر ، ومذهب الشافعية أيسر ، فإنهم لا يحرمون إلا ما ذكر عليه اسم غير الله .

هذا ، والكتابي - أى اليهودى والنصرانى - كالمسلم فى هذا الحكم ، فلو ذكر اسما غير اسم الله حرمت ذبيحته لكن محله إذا تأكدنا أنه فعل ذلك ، فإن لم نتأكد فلا حرمة فيما يذبحه .

أما الكافر الذى يجحد وجود الله ، والمشرک الذى يشرك معه غيره فذبيحتهما حرام . وقد يقال : إن الله حكم على النصرانى - وهم أهل كتاب - بأنهم كفار ، كما قال تعالى ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم ﴾ [المائدة : ٧٢] وكما قال فى الآية التالية لها ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة ﴾ والجواب أن الله استثناهم من الكفار فى حل ذبائحهم وحل الزواج من نسائهم . ولو قال النصرانى عند الذبح : باسم المسيح أو باسم الأب والابن والروح القدس ، قال بعض العلماء : تحرم ذبيحته ، وقال بعض آخر : تحل ذبيحته ، لأن الله حين أحل طعام أهل الكتاب كان يعلم أنهم يقولون إنه المسيح ابن مريم وإنه ثالث ثلاثة ، وقد يقولون ذلك عند الذبح ، فهم مستثنون من الكفار والمشرکين . قال بذلك عطاء والزهرى وربيعة والشعبى ومكحول وروى عن صحابيين هما أبو الدرداء وعبادة بن الصامت .

هذا هو حكم الكتابى الذى يدين بدين سماوى نزل به كتاب ، أما الكافر الذى لا يؤمن بدين ، أو المشرک الذى يجعل مع الله إلهاً آخر فإن ذبيحته حرام كما تقدم . ومن هنا نعلم أن الذى يزور بلدًا غير إسلامى ، أو يعيش فيه يجوز أن يأكل من اللحم الذى يقدم إليه إن كان هذا البلد يدين باليهودية أو النصرانية ، ولا يجوز إن كان هذا البلد لا دينيًا .

ومنه يعلم أيضا حكم اللحوم المستوردة من هذه البلاد إن كانت مذبوحة أو معلبة ، فيكتفى بما كتب على غلافها أنها ذبحت على الطريقة الإسلامية . والغالب أنها لا تستورد إلا بمعرفة مختصين مسلمين ، وأن المصدرين يحاولون أن يكون الذبح حلالًا ليشتملوا تسويق منتجاتهم فيكون الذبح لمن يرى المسلمون حل ذبحه .

وإذا حدث غش فى الغلاف المكتوب وعلمنا حرم الأكل فإن لم نعلم فلا مانع من الأكل (راجع ص ٢٦٨ من المجلد الأول من هذه الفتاوى) .

س : كثيرا ما نقرأ في الكتب عن حكم من الأحكام فيقال إنه من خصوصيات النبي ﷺ، فلماذا كانت هذه الخصوصية، وهل يمكن أن تعرف؟

ج : الخصوصية لسيدنا محمد ﷺ، وكذلك لسائر الأنبياء أمر تقتضيه طبيعة مهمتهم، فالقادة والزعماء والحكام في كل مجتمع وفي كل عصر لهم مميزات ليست في غيرهم، وهذه المميزات ليست كلها تيسيرا أو زيادة في التمتع بطيبات الحياة، بل منها ما هو شديد يفرض سلوكا معينا فيه معاناه نفسية في مقابل التكريم والتشريف الذي رفع الله به منازلهم على غيرهم من عامة الناس، فالشيء العالي والشمين يبذل في الحصول عليه أكبر مما يبذل في غيره فمن طلب الحسنة لم يُغْلِه المهر، ولا يدون الشهد من إبر النحل، ويكفي في الاستدلال على ذلك قوله تعالى : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة، يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون » [سورة التوبة : ١١١] وقول النبي ﷺ لعائشة رضي الله عنها : « أفلا أكون عبدا شكورا » عندما وجدته يقوم الليل حتى تورمت قدماه مع أن الله قد غفر له ما تقدم من ذنبه . رواه البخاري ومسلم .

ومعرفة خصوصيات النبي ﷺ قال بعض العلماء لا فائدة فيها « الزرقاني على المواهب ج ٥ ص ٢٠٦ » لكن النووي قال : إن معرفتها جائزة بل مستحبة بل قد تكون واجبة، لأنه ربما رأى جاهل بعض الخصائص ثابتا في الحديث الصحيح فعمل به أخذاً بأصل التأسي والافتداء، فوجب بيانها لتعرف فلا يعمل بها وقد تكون هناك خصائص لا حاجة لمعرفة في السلوك ولكن مجرد المعرفة لا يخلو من فائدة .

وقد وردت أحاديث كثيرة نص فيها على بعض الخصوصية . وهي كثيرة حاول بعض المؤلفين حصرها كابن سبع والنووي وابن الملقن وغيرهم، وقام القسطلاني في المواهب بجعلها في مجموعات أربعة : الأولى في الواجبات والثانية في المحرمات والثالثة في المباحات والرابعة في الفضائل والكرامات .

فمن الواجبات التى تتناسب مع قدرته ويعظم بها أجره والتى اختلف فى وجوبها بعض العلماء : صلاة الضحى والوتر وركعتى الفجر وصلاة الليل والسرور والأضحية والمشاورة ومصابرة العدو وتغيير المنكر فى كل الأحوال ، وقضاء الدين عن مائت مسلماً معسراً ، وتخيير نسائه فى فراقه أو البقاء معه ، وإسماكن بعد اختيارهن له وعدم التبذل بهن مكافأة لهن .

ومما اختص به من المحرمات : تحريم الزكاة والصدقة عليه ، وتحريم أكل ما له رائحة كريهة كاللحم والبصل لتوقع مجيء الملائكة والوحى له ، وتحريم الكتابة والشعر أى التوصل إليهما ، وتحريم نزع لأثمه - عدة الحرب - إذا لبسها حتى يقاتل ، والمن ليستكثر ، أى إعطاء شئ طالباً أكثر منه ، ومَدُّ الأعين لما متع الله به الناس ، ونكاح من لم تهاجر إلى المدينة ، وتحريم إسماك من كرهته ، ونكاح الكتابية لأن زوجاته أمهات المؤمنين وزوجات له فى الآخرة ومعه فى درجة فى الجنة ، وكذلك نكاح الأمة المسلمة بخلاف التسرى بها فهو حلال .

ومما اختص به من المباحات وإن لم يفعل أكثرها : عدم نقض وضوئه بالنوم ، وعدم نقضه بلمس المرأة الأجنبية على الأصح ، وإباحة الصلاة بعد العصر ، والصلاة على الميت الغائب عند بعض الأئمة ، وتقبيل زوجاته فى الصيام ، وجواز الخلوة بالأجنبية والنظر إليها كما فى قصة أم حرام بنت ملحان . ونكاح أكثر من أربع نسوة ، والنكاح بلفظ الهبة من جهة المرأة ، والنكاح فى حال الإحرام . والنكاح بلا ولى ولا شهود كنكاحه لزينب بنت جحش - والقتال بمكة ودخولها من غير إحرام . والقضاء بعلمه دون حاجة إلى شهود ، هذا .

وأما ما اختص به ﷺ من الفضائل والكرامات فكثير جداً لا يتسع لبعضه المقام ، ويمكن الاطلاع على المواهب اللدنية للقسطلانى مع شرح الزرقانى « ج ٥ ص ٢٤٢ » لتعرف الأدلة على الخصوصيات كلها وما كان منها محل اتفاق وما كان محل اختلاف .

س : هل تجوز كتابة القرآن بغير الحروف العربية ليستطيع قراءته أهل اللغات الأخرى؟

ج : أثير هذا الموضوع عندما أثير موضوع ترجمة القرآن الكريم، وحاول بعض المجددين أن يجيز كتابة القرآن بحروف غير الحروف العربية، ولكن عارضه أهل الذكر من علماء الدين، وصدرت بذلك فتوى رسمية من لجنة الفتوى بالأزهر الشريف. ونشرت بمجلة الأزهر « المجلد السابع صفحة ٤٥ » بتوقيع الشيخ حسين والى رئيس اللجنة وهذا نصها :

لا شك أن الحروف اللاتينية المعروفة خالية من عدة حروف توافق العربية. فلا تؤدي جميع ما تؤديه الحروف العربية، فلو كتب القرآن الكريم بها على طريقة النظم العربى. - كما يفهم من الاستفتاء - لوقع الإخلال والتحريف فى لفظه، وتبعهما تغير المعنى وفساده. وقد قضت نصوص الشريعة بأن يصاب القرآن الكريم من كل ما يعرضه للتبديل أو التحريف، وأجمع علماء الإسلام سلفاً وخلفاً على أن كل تصرف فى القرآن الكريم يؤدي إلى تحريف فى لفظه أو تغيير فى معناه ممنوع منعا باتاً، ومحرم تحريماً قاطعاً. وقد التزم الصحابة رضى الله عنهم ومن بعدهم إلى يومنا هذا، كتابة القرآن الكريم بالحروف العربية، ومن هذا يتبين أن كتابة القرآن العظيم بالحروف اللاتينية المعروفة لا تجوز. انتهى.

هذا، ويقاس على تحريم كتابة القرآن الكريم بالحروف اللاتينية التى صدرت بها الفتوى تحريم كتابته بأية حروف أخرى غير عربية، للاتحاد فى العلة كما هو الشرط فى القياس، وقد سبق الكلام على ذلك فى ص ١١٧ من المجلد الثالث من هذه الفتاوى.

س : بعض الناس يقولون: إن قول القارئ بعد الانتهاء من القراءة « صدق الله العظيم » بدعة، لا يجوز قولها. فهل هذا صحيح؟

ج : حذرت كثيرا من التعجل فى إطلاق وصف البدعة على أى عمل لم يكن فى أيام النبى ﷺ ولا فى عهد التشريع، ومن التماذى فى وصف كل بدعة بأنها ضلالة وكل ضلالة فى النار، ويمكن الرجوع إلى صفحة ٣٧٠ من المجلد الثالث من هذه الفتاوى لمعرفة ذلك .

وقول « صدق الله العظيم » من القارئ أو من السامع بعد الانتهاء من القراءة، أو عند سماع آية من القرآن ليس بدعة مذمومة، أولا لأنه لم يرد نهى عنها بخصوصها، وثانيا لأنها ذكر الله والذكر مأمور به كثيرا، وثالثا أن العلماء تحدثوا عن ذلك داعين إليه كأدب من آداب قراءة القرآن، وقرروا أن قول ذلك فى الصلاة لا يبطلها، ورابعا أن هذه الصيغة أو قريبا منها ورد الأمر بها فى القرآن. وقرر أنها من قول المؤمنين عند القتال .

قال تعالى ﴿ قل صدق الله فاتبعوا ملة إبراهيم حنيفا ﴾ [سورة آل عمران: ٩٥] وقال ﴿ ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله ﴾ [سورة الأحزاب: ٢٢] وذكر القرطبى فى مقدمة تفسيره أن الحكيم الترمذى تحدث عن آداب تلاوة القرآن الكريم وجعل منها أن يقول عند الانتهاء من القراءة: صدق الله العظيم أو آية عبارة تؤدى هذا المعنى ونص عبارته « ج ١ ص ٢٧ » : ومن حرمة إذا انتهت قراءته أن يصدق ربه، ويشهد بالبلاغ لرسوله ﷺ [مثل أن يقول: صدق الله العظيم ويبلغ رسوله الكريم] ويشهد على ذلك أنه حق، فيقول: صدقت ربنا وبلغت رسلك ونحن على ذلك من الشاهدين . اللهم اجعلنا من شهداء الحق القائمين بالقسط، ثم يدعوا بدعوات .

وجاء فى فقه المذاهب الأربعة، نشر أوقاف مصر، أن الحنفية قالوا: لو تكلم المصلى بتسبيح مثل . صدق الله العظيم عند فراغ القارئ من القراءة لا تبطل صلاته إذا قصد مجرد الثناء والذكر أو التلاوة . وأن الشافعية قالوا: لا تبطل مطلقا بهذا القول،

فكيف يجرؤ أحد فى هذه الأيام على أن يقول: إن قول: صدق الله العظيم، بعد الانتهاء من قراءة القرآن بدعة؟ أكرر التحذير من التعجل فى إصدار أحكام فقهية قبل التأكد من صحتها. والله سبحانه وتعالى يقول ﴿ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب، إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون﴾ [سورة النحل: ١١٦].

س : هل هناك دعاء مخصوص لختم القرآن، وهل ورد حديث فى فضل الاجتماع على ختم القرآن؟

ج : لم يرد حديث مقبول عن النبى ﷺ بخصوص ختم القرآن كما لم يرد بخصوص الاجتماع على الختم، وإنما هو كلام وأثار وردت عن السلف، وذكر النووي شيئا من ذلك فى كتابه «الأذكار» ص ١٠٨، وقال: صح عن بعض التابعين الكوفيين أنهم كانوا يصبحون صياها اليوم الذى يختمون فيه. وقال: يستحب حضور مجلس الختم لمن يقرأ ولمن لا يحسن القراءة، كما شهد النساء الخيضر ودعوة المسلمين يوم العيد. وذكر أن أنس بن مالك كان إذا ختم القرآن جمع أهله ودعا، وأن الدعاء يستجاب عند ختم القرآن وتنزل الرحمة. وروى فى مسند الدارمى عن حميد الأعرج أنه قال: من قرأ القرآن ثم دعا آمن على دعائه أربعة آلاف ملك.

إن قراءة القرآن لها فضلها العظيم. ومجالس الذكر والقرآن تشهدا بالملائكة كما صحت بذلك الأحاديث، والصوم مستحب سواء كان من أجل ختم القرآن أو من غيره، والدعاء لا بأس به بعد قراءة القرآن وهو مرجو القبول، لأن القراءة وسيلة لثواب الله، والدعاء بصلاح الأعمال بوجه عام يرجى قبوله كدعاء الثلاثة الذين انطبق عليهم الغار ففرج الله عنهم، وكون أربعة آلاف ملك يؤمنون على الدعاء بعد القرآن لا يعلمه إلا الله سبحانه ولم يصح فيه حديث.

فالخلاصة أن كل عمل صالح يدعو تحت العنوان العام للصالحات لا بأس به لكن ورود حديث بذلك عن النبى ﷺ يجب التحرى فيه.

س : سيدة تدرس الدين فى المدارس، وتضطر إلى قراءة آيات من القرآن الكريم وهى فى عاداتها الشهرية، فهل هذا جائز؟

ج : قراءة القرآن من غير مس المصحف أو حمله بالنسبة للحائض والنفساء والجنب فيها رأيان : رأى بالمنع وهو لجمهور العلماء، ورأى بالجواز. واستدل الجمهور على المنع بأدلة منها :

١ - ما رواه أصحاب السنة عن على بن رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ كان لا يحببه عن القراءة شئ إلا الجنابة وصحح الترمذى هذا الحديث . وقال ابن حجر: إن بعضهم ضعف بعض رواته، فهو من قبيل الحسن، ويصلح للاحتجاج به .

٢ - ما رواه أحمد وأبو يعلى عن على بن رضى الله عنه قال : رأيت رسول الله ﷺ توضأ ثم قرأ شيئاً من القرآن ثم قال « هكذا لمن ليس بجنب، فأما الجنب فلا ولا آية » قال الهيثمى : رجاله موثقون . قال الشوكانى : فإن صح هذا الحديث صلح للاستدلال على التحريم، أما الحديث الأول عن على بن رضى الله عنه فليس فيه ما يدل على التحريم، لأن غاية أن النبى ﷺ ترك القراءة حال الجنابة، ومثله لا يصح متمسكا للكرهة فكيف يستدل به على التحريم؟

٣ - ما رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه عن ابن عمر عن النبى ﷺ « لا يقرأ الجنب ولا الحائض شيئاً من القرآن » وقد ضعف هذا الحديث .

والذين أجازوا القراءة للجنب، ومنهم داود وابن حزم الظاهريان، استندوا إلى كتاب هرقل الذى أرسله إليه النبى ﷺ كما رواه البخارى ومسلم - وكانت فيه آية ﴿ قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ... ﴾ وهو وغيره ممن أرسلت إليهم الكتب لا يتطهرون من الجنابة . وذهب البخارى والطبرى إلى ذلك . قال البخارى : لا بأس أن تقرأ الحائض الآكية . ولم ير ابن عباس بالقراءة للجنب بأساً، وكان النبى ﷺ يذكر الله على كل حال .

قال الحافظ ابن حجر تعليقاً على هذا : لم يصح عند المصنف - البخارى - شئ من

الأحاديث الواردة في ذلك . أى في منع الجنب والحائض من القراءة ، وإن كان مجموع ما ورد في ذلك تقوم به الحجة عند غيره ، لكن أكثرها قابل للتأويل وذهب أبو حنيفة إلى قراءة ما دون الآية .

وبعد عرض الرايين أقول : إن أدلة المنع من القراءة للجنب قوية ، ولا أرى جوازها إلا للضرورة القصوى ، كالاستدلال من القرآن على رأى في مجال النقاش مثلا ، وكفراءته لتأدية امتحان يترتب على عدم القراءة فيه ضرر ، وبالنسبة لما جاء في السؤال أرى أن تعذر المدرسة عن عدم القراءة وتوَجُّلها حتى تظهر ، أو تكلف غيرها بالقراءة .

هذا وقد جاء في فقه المذاهب الأربعة - نشر أوقاف مصر - ما يأتي :

١ - المالكية قالوا : لا يجوز للجنب قراءة القرآن إلا إذا كان يسيرا وقرأه بقصد التحصن أو الاستدلال . أما الحائض والنفساء فإنه يجوز لها قراءة القرآن حال نزول الدم . سواء كانت عليها جنابة من قبل أم لا ، أما بعد انقطاع الدم فإنه لا يجوز القراءة قبل الاغتسال سواء كانت عليها جنابة أو لا على المعتمد ، وذلك لأنها صارت متمكنة من الاغتسال فلا تحل لها القراءة قبله . أما مس المصحف أو كتابته فإنه يجوز لها للتعلم أو التعليم فقط . وكذلك لا يجوز للجنب دخول المسجد ، لا لمكث فيه ولا لمروء من باب إلى باب آخر .

٢ - والحنيفة قالوا : يحرم على الجنب تلاوة القرآن إلا إذا كان معلما ، فإنه يجوز له أن يلحق المتعلم كلمة كلمة ، بحيث يفصل بينهما ، وأن يفتح أمر إذا بال بالتسمية ، وأن يقرأ الآية القصيرة بقصد الدعاء أو الشاء ، ومثل الجنب في ذلك الحائض والنفساء ، أما دخول المسجد فيحرم إلا للضرورة .

٣ - والشافعية قالوا : يحرم على الجنب قراءة القرآن ولو حرفا واحدا إن كان قاصدا تلاوته ، أما إذا قصد الذكر فلا يحرم مثل « بسم الله الرحمن الرحيم » عند الأكل . أما المرور بالمسجد فيجوز للجنب والحائض والنفساء من غير مكث فيه ولا تردد بشرط أمن عدم تلوث المسجد . ولا يجوز المكث فيه إلا للضرورة .

٤ - والحنابلة قالوا : يباح للجنب أن يقرأ ما دون الآية القصيرة دون ما زاد على ذلك وله الذكر به ، أما المكث في المسجد فيجوز بالوضوء ولو بدون ضرورة . أما الحائض أو النفساء فلا يجوز لها المكث بالوضوء إلا إذا انقطع الدم .

س : هل المال مفضل على البنين حيث جاء الأول فى قوله تعالى ﴿ المال والبنون زينة الحياة الدنيا ﴾ ؟

ج : هذه الآية من [سورة الكهف : ٤٦] ، ومبدئياً أقول : إن العطف بالواو لا يقتضى ترتيباً ولا تعقيباً كما قال علماء اللغة العربية التى نزل بها القرآن الكريم المعجز فالمال والبنون يشتركان فى حكم واحد فى الآية هو زينة الحياة الدنيا ، سواء قُدِّم المال على البنين فى الذكر أو آخره ، فالواو لمطلق الجمع بينهما .

ثم أقول : لعل - والله أعلم - تقديم المال على البنين هو مشكلة لما حدث فى قصة الرجل صاحب الجنتين الذى افتخر بهما على صاحبه . وقدم فى فخره المال على الولد ، حيث قال القرآن ﴿ فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفراً ﴾ [سورة الكهف : ٣٤] وردَّ على صاحبه بعد ذلك بقوله : ﴿ إن ترن أنا أقل منك مالا وولداً ، فعسى ربى أن يؤتين خيراً من جنتك ﴾ [سورة الكهف : ٣٩ ، ٤٠] واستمر الحديث بعد ذلك عن المال وهو الجنة التى أحرقتها الله ، وجاءت الآية التى تضرب المثل بعد ذلك متحدثة عن المال . فالتركيز أكثر على المال . فناسب أن يخبر الله عن زينة الحياة الدنيا مقدماً المال الذى كان الاهتمام به كبيراً ، ثم أقول إن المال هو الذى يساعد على الزواج الذى يأتى منه البنون المحتاجون فى تربيتهم أولاً إلى المال هذا ما بدا لى ولعله يكون مقبولا ، وأسرار القرآن المعجز يعلمها الله سبحانه وتعالى .

س : لماذا نرى فى القرآن الكريم تقديم الجن على الإنس. هل هم أفضل من الإنس؟

ج : كما قرر العلماء : العطف بالواو لا يقتضى ترتيباً ولا تعقياً، فالكل مخلوقون لله ومخاطبون بالشرعية وسيحاسبون أمام الله . وهم مشتركون فى هذه الأمور وفى غيرها ولعل تقديم الجن على الإنس راجع إلى أن الجن كانوا موجودين قبل خلق آدم . فلما خلقه الله أمر الملائكة بالسجود له ، وكان معهم إبليس ، وقال بعض العلماء : لعل التقديم بسبب أن الجن تشمل الملائكة بجامع الاستمرار فى كل ، وفى ذلك يقول الله تعالى عن الكفار ﴿ وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ﴾ [سورة الصافات : ١٥٨] حيث قالوا : إن الملائكة بنات الله . قال الأعشى :

وسخر من جن الملائك سبعة

قياما لديه يعملون بلا أجر

فأما قوله تعالى ﴿ لم يطمثهن إنس قبلهم ولا جان ﴾ [سورة الرحمن : ٧٤] وقوله : ﴿ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان ﴾ [سورة الرحمن : ٣٦] وقوله : ﴿ وأنا ظننا أن لن تقول الإنس والجن على الله كذبا ﴾ [سورة الجن : ٥] فإن لفظ الجن هنا لا يتناول الملائكة بحال ، وذلك لنزاهتهم عن العيوب ، وأنه لا يتوهم عليهم الكذب ولا سائر الذنوب ، فلما لم يتناولهم عموم اللفظ لهذه القرينة بدأ لفظ الإنس لفضلهم وكما لهم . ﴿ آكام المرجان للشبلى ص ٧ 》 .

س : هل من الحديث ما يقال « كما تكونوا يولّ عليكم » وما معناه ؟

ج : هذا الحديث رواه الديلمي في مسند الفردوس عن أبي بكرة، ورواه البيهقي عن أبي إسحاق السبيعي مرسلًا - أي سقط منه الصحابي - وهو حديث ضعيف، والمعنى الذى يفهم منه أن الناس إذا كانوا صالحين جعل الله عليهم أميرا صالحا، وإذا كانوا فاسدين جعل أميرهم فاسدا، وإذا كان الأمير أو الوالى متخبيا منهم ليس متسلطا ولا غريبا عنهم فإن كانوا صالحين اختاروه من الصالحين، وإن كانوا فاسدين اختاروه من الفاسدين .

فالمعنى الأول تكون التولية من الله إما نعمة للصالحين وإما نقمة للعاصين المفسدين، والمعنى الثانى تكون التولية بالاختيار منهم، والصالح يختار الصالح، والفاسد يختار الفاسد، والطير على أشكالها تقع، ومن هنا تكون التبعة جسيمة على الشعب أو الجماعة التى تتخب من يرشح للولاية عليها، فإن قدروا فيه القيم الدينية والسلوك السوى واختاروه لذلك كان خيرا وبركة عليهم، وإن قدروا فيه القراية أو الوجاهة أو غير ذلك من الاعتبارات دون اهتمام بعامل الدين والخلق كان نكبة عليهم، ولا يجوز لهم الشكوى منه فهم سبب الشكوى والله يقول ﴿ وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير ﴾ [سورة الشورى: ٣٠] .

هذا، والحديث روى بهذا اللفظ وفيه حذف النون من « تكونوا » وحذف الألف من « يول » علامة الجزم، لتضمين « كما » معنى « حيثما أو معنى إن » وهما من الأدوات التى تجزم فعلين، وقيل غير ذلك ولا داعى للتطويل فى الإعراب فالحديث ضعيف السند .

س : هل صحيح ما يقال: إن المعوذتين ليستا من القرآن الكريم ؟

ج : هذا الكلام قديم وذكرته بعض كتب التفسير، ونسب إلى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه، يقول القرطبي فى تفسيره « ج ٢٠ ص ٢٥١ »، زعم ابن مسعود أنهما - قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس - دعاء تعوذ به النبى ﷺ حين سحرته اليهود، وليستا من القرآن . خالف به الإجماع من الصحابة وأهل البيت .

وهذا الكلام يعنى أن المعوذتين من القرآن، والدليل عليه هو الإجماع من الصحابة وأهل البيت، ثم ذكر القرطبي مبررات لقول ابن مسعود، فذكر أن ابن قتيبة قال : لم يكتب عبد الله بن مسعود فى مصحفه المعوذتين، لأنه كان يسمع رسول الله ﷺ يعوذ الحسن والحسين - رضى الله عنهما بهما، فقلد أنهما بمنزلة : أعيدكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة .

ومن المعلوم أن المصحف الرسمى المعول عليه هو ما كان يمليه النبى ﷺ على كتاب الوحي، وكان بعض الصحابة يكتب لنفسه ما نزل من القرآن فى مصحف خاص كابن مسعود، وقد تكتب فيه تعليقات وتوضيحات وهوامش يراها صاحب المصحف هامة عنده، وعلى فرض أن ابن مسعود لم يكتبهما فى مصحفه فليس ذلك دليلا على أنهما ليستا من القرآن الكريم، ومن المعلوم أن عثمان بن عفان رضى الله عنه عندما جمع المصحف تحت إشراف لجنة مختصة، ونسخ منه عدة نسخ وأرسل بعضها إلى الأمصار لتكون إماما للناس - أمر بإحراق كل ما عدا المصحف الذى جمعه حتى يكون المصحف الرسمى واحدا لا خلاف فيه .

وأبو بكر الأنبارى لا يرضى قول ابن قتيبة فيما نسب إلى ابن مسعود، ويؤكد : أن المعوذتين من كلام رب العالمين، المعجز لجميع المخلوقين، وأن « أعيدكما بكلمات الله التامة » واضح أنه من قول البشر، وكلام الله الخالق الذى هو معجزة لخاتم الأنبياء

محمد ﷺ، وحجة باقية على الكافرين - لا يلتبس بكلام الآدميين على مثل عبد الله بن مسعود العالم باللغة وأفانين الكلام.

ثم يذكر القرطبي أن ترك عبد الله بن مسعود لكتابتها سببه كما قال البعض أنه آمن عليهما من النسيان، كما أسقط فاتحة الكتاب من مصحفه لذلك. مع أنه حافظ متقن، ولكن هذا التعليل غير مسلم، لأنه كتب: إذا جاء نصر الله والفتح، إنا أعطيناك الكوثر، وقل هو الله أحد، وهن كالمعوذتين في عدم الطول وفي سرعة الحفظ، ونسيانهن مأمون.

وذكر ابن كثير في تفسيره عدة روايات تثبت أن المعوذتين من القرآن وأن الرسول ﷺ كان يقرأ بهما في الصلاة، ويرغب في قراءتهما لما لهما من الثواب العظيم، وأكثر هذه الروايات في مسند أحمد وفي سنن النسائي. وروى مسلم في صحيحه عن عقبة بن عامر أن رسول الله ﷺ قال « ألم تر آيات أنزلت هذه الليلة لم ير مثلهن قط، قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ».

كما جاء في تفسير ابن كثير أن البخاري روى عن زرّ بن حبيش أنه سأل أبي بن كعب: يا أبا المنذر إن أخاك ابن مسعود يقول كذا وكذا فقال: إني سألت النبي ﷺ فقال « قيل لي فقلت » فنحن نقول كما قال رسول الله ﷺ والحافظ ابن حجر ذكر كثيراً مما تقدم يؤكد الإجماع على أن المعوذتين من كلام الله تعالى وقرآنه الكريم « ج ٨ ص ٦١٥ ».

يؤخذ من هذا الكلام أن المعوذتين من كلام الله ومن سور المصحف الشريف، وعدم كتابة ابن مسعود لهما لا يلزم منه أنهما ليستا من القرآن، بصرف النظر عما جاء من تعليل لذلك. فالإجماع منعقد من أيام الصحابة على أنهما من القرآن الكريم، ومصحف عثمان هو الإمام لكل المصاحف لإجماع الصحابة عليه.

س : يقول بعض الناس: لا نأخذ أحكام الدين إلا من القرآن، وإذا كانت هناك أحاديث نبوية فلا نأخذ بها إلا إذا كانت موافقة للقرآن، ولا بد من عرضها عليه فما مدى صحة هذا القول؟

ج : الاعتماد فى التشريع على السنة النبوية مأمور به كالاكتفاء على القرآن، والنصوص فى ذلك كثيرة، منها قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ﴾ [سور النساء : ٥٩] وقوله: ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ [سورة الحشر: ٧] وقوله ﷺ « فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين » رواه أبو داود وابن ماجه وابن حبان والترمذى وقال : حسن صحيح . وغير ذلك من الأدلة كثير يمكن الرجوع إليه فى الجزء الأول من كتاب « بيان للناس من الأثر الشريف » ص ٦٧ .

ومن الشبه التى أخذ بها من يرفضون أخذ الأحكام من الأحاديث النبوية ما روى عن الرسول ﷺ « إذا جاءكم عنى حديث فاعرضوه على كتاب الله ، فما وافق فخذوه ، وما خالف فاتركوه » وقد بين أئمة الحديث أن هذا الحديث موضوع ومختلق على النبى ﷺ ، والقرآن نفسه يكذب هذا الحديث ، فلو عرضناه على القرآن لوجدنا فيه ما يمارضه ويكذبه ، وهو قوله تعالى ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ فالدعوى تحمل معها دليل بطلانها . وقد وضع بطلان هذا الحديث البيهقى فى كتابه « معرفة السنن والآثار » ج ١ ص ٢٣ [انظر مجلة الأزهر عدد شعبان ١٤١٥] وقد ألهم الله نبيه ﷺ أن قوما سيأتون لا يعتمدون إلا على القرآن ويرفضون الأخذ بما ثبت عن النبى ﷺ . ولذلك قال عليه الصلاة والسلام « ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه ، ألا يوشك رجل شبعان متكئ على أريكته يقول : عليكم بالقرآن ، فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه ، وما وجدتم فيه من حرام فحرّموه . ألا ، لا يحل لكم الحمار الأهلى ولا كل ذى ناب من السباع ، ولا لقطة معاهد إلا أن يستغنى عنها صاحبها ، ومن نزل بقوم فعليهم أن يقرؤه ، فإن لم يقرؤه فعليهم أن يعقبهم بمثل قراءه » رواه أبو داود ، فقد وضع الرسول فى الحديث أن تحريم الأشياء المذكورة ليس فى القرآن ، وهو تشريع واجب أن يعتمد عليه ، والقرى هو الضيافة .

هـ : سمعنا أن هناك كتباً منسوبة إلى الإمام على رضى الله عنه. يعرف فيها ما يحدث فى العالم إلى يوم القيامة. فهل هذا صحيح؟

جـ - من المعلوم أن الله سبحانه لا يطلع على غيبه أحداً إلا من ارتضاه، كما قال تعالى ﴿عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول فإن يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً﴾ [سورة الجن : ٢٦ ، ٢٧] ، ومن المعلوم أيضاً أن المغفلة فى كل شىء مذمومة، وأن الشيعة الذين يحبون آل البيت تغالوا فى ذلك حتى وضع بعضهم علياً رضى الله عنه . فى منزلة ادعى بعضهم فيها أنه إله ، والبعض الآخر أنه نبي ، وكل ذلك تحدثت عنه كتب التوحيد .

وبخصوص علم سيدنا على كرم الله وجهه بالغيب سبق أن تحدثنا فى صفحة ٤٤ من المجلد السادس من هذه الفتاوى عن مصحف فاطمة رضى الله عنها وعن الجعفر والجامعة المنسوبة للإمام على رضى الله عنه وإضافة إلى ذلك قرأت فى مجلة الإسلام فى سنتها الثالثة وفى العدد الثامن ما يأتى : قال السيد الشريف فى شرح المواقف : الجعفر والجامعة كتابان لعلى رضى الله عنه . وقد ذكر فيهما - على طريقة علم الحروف - الحوادث التى تحدث إلى انقراض العالم . وكان الأئمة المعروفون من أولاده رضى الله عنه يعرفونهما ويحكمون بهما .

وفى كتاب قبول العهد الذى كتبه على بن موسى - رضى الله عنهما - إلى المأمون : إنك قد عرفت من حقوقنا ما لم يعرفه أبؤك ، فقبلت منك العهد ، لأن الجعفر والجامعة يدلان على أنه لا يتم ، ولمشايع المغاربة نصيب من علم الحروف يتسبون فيه إلى أهل البيت ، ورأيت أنا بالشام نظماً أشير فيه بالرموز إلى أحوال ملوك مصر، وسمعت أنه مستخرج من ذينك الكتابين .

هذا كلام السيد . قالوا : فعلم من هذا أن علياً كرم الله وجهه كان عالماً بالحوادث

المستقبل التي تحدث إلى انقراض العالم . إذ كتابة هذه الحوادث في معنى القول بها . ولا شك في أن علمه بذلك لم يكن اطلاعيًا ولا استدلاليا . فتعين أن يكون بطريق التعليم الإلهي اللدني ، أو بتعليم النبي ﷺ إياه بطريق الإفاضة الروحانية . قال حجة الإسلام الغزالي في الرسالة اللدنية : قال علي رضي الله عنه : أدخل رسول الله ﷺ لسانه في فمي فافتح في قلبي ألف باب من العلم ، مع كل باب ألف باب .

هذا ، وقد أنكر ابن تيمية نسبة ذلك إلى علي فقال : ومن الناس من ينسب إليه الكلام في الحوادث كالجعفر وغيره ، وآخرون ينسبون إليه أمورًا آخر يعلم الله تعالى أن عليًا كرم الله وجهه منها برى . ويؤيد كلام ابن تيمية ما رواه البخاري أن عامة ما يروى عن علي كذب .

٨٨ : كيف يمر الناس على الصراط يوم القيامة؟

ج : الصراط في اللغة هو الطريق الواسع ، وفي الشرع - كما قال الدردير في شرح خريدته - جسر ممدود على متن جهنم بين الموقف والجنة أرق من الشعرة وأحد من السيف ، وأنكر الإمام الغزالي والعز بن عبد السلام كونه أرق من الشعرة وأحد من السيف ، بل هو متسع لورود ما يدل على ذلك ، وعلى فرض صحه هذا الوصف يؤول على أنه كناية عن شدة المشقة ، فهو مختلف في الضيق والاتساع بحسب الأعمال كما قال الدردير ، فالمارون عليه منهم سالم بعمله ناج من نار جهنم - لأنه منصوب على متنها كما في الحديث - وهم على أقسام : منهم من يجوزه كلمح البصر ، ومنهم من يجوزه كالبرق الخاطف ، ومنهم كالريح العاصف أو كالطير أو كالجواد السابق ، ومنهم من يسعى سعيا ومنهم من يمشى ومنهم من يمر عليه خبواً ، ومنهم من تخذشه كلاليب فيسقط ولكن يتعلق بها فيعتدل ويمر ويجاوزه بعد أعوام ، ومنهم غير السالم من الوقوع في النار ، وهم متفاوتون بقدر تفاوتهم في الجرائم . فمنهم من يخلد في النار وهم الكفار ، ومنهم من يخرج منها بعد مدة على حسب ما شاء الله وهم عصاة المؤمنين ، والصراط ثابت بالقرآن والسنة والإجماع - كما ذكره العدوى في كتابه « مشارق الأنوار ص ١٧١ » قال تعالى ﴿ فاستبقوا الصراط ﴾ [سورة يس : ٦٦] وقال ﷺ « ينصب الصراط على متن جهنم فأكون أول من يجوزه وأمتي » .

والحق تفويض معرفة حقيقته إلى الله تعالى ، ويمر عليه الأولون والآخرون حتى من لا حساب عليهم ، قال العلامة الأمير - وكلهم مكوت إلا الأنبياء - وقولهم إذ ذاك : اللهم سلم سلم ، كذا في الصحيح الذي رواه مسلم « الترغيب والترهيب للمنذرى ج ٤ ص ١٤٩ » ثم ذكر العدوى أخباراً لا تبني عليها عقيدة ، وقال الفاكهاني : إنه موجود الآن والأخبار عنه صحيحة ، وأهل السنة أبقوها على ظاهرها من تفويض علم حقيقته إلى

الجزء الثاني والثلاثون

المروور على الصراط

الله تعالى ، وقال بعضهم : إنه يوجد عند الحاجة إليه . وذكر حديثاً أخرجه ابن مردويه في تفسيره بسند لا بأس به عن ابن عمر عن النبي ﷺ « من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدميه إلى عتاق السماء يضيء له إلى يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعتين » وهذا النور يكون على الصراط كما في حديث رواه الطبراني ، وفي حديث للديلمي « الصلاة نور على الصراط » وكلها أحاديث للترغيب في العمل الصالح ، والحقيقة هناك يعلمها الله سبحانه .

س : هل صحيح أن هناك دواب ستدخل الجنة؟

ج - معلوم أن أمور الغيب ومنها أحوال الآخرة لا تعرف إلا عن طريق الخبر الصحيح الثابت فى القرآن والسنة ، ولم يرد دليل يعتمد عليه فى دخول الحيوانات الجنة ، وإن كان هناك حشر لها كما سبق الكلام عليه فى صفحة ٤١ من المجلد السادس من هذه الفتاوى . وقد جاء فى حاشية الدردير على قصة الإسراء والمعراج للقيطى أن عشرة من الحيوانات قد تدخلها وهى : البراق وناقاة صالح وحمار العزيز وعجل إبراهيم وكبش إسماعيل وهدهد سليمان ونملته وكلب أهل الكهف وحوت يونس وبقرة بنى إسرائيل ، وسئل المرحوم الشيخ محمد بخيت المطيعى المفتى الأسبق عن ذلك فقال : راجعنا معظم كتب التفسير والحديث والتوحيد فلم نجد ما يثبت ذلك من حديث صحيح يعتمد عليه ، بل رأينا ما ينفى دخول تلك الحيوانات العشرة الجنة . ونقل عن بعض كتب التفسير أقوالا فى دخولها ، بل ودخول سائر الحيوانات المستحسنة فى الدنيا كالظباء والطواويس وما يتنفع به المؤمن كالغنم ، ولكن على كيفية تليق بذلك المكان وتلك النشأة ، وليس فيما ذكر خبر يعول عليه فيما أعلم « الألبوسى » نعم فى الجنة حيوانات مخلوقة فيها ، وفى خبر يفهم من الترمذى صحة التصريح بالخيل منها والله أعلم وقال : وقد اشتهر القول بدخول كلب أهل الكهف الجنة حتى إن بعض الشيعة يسمون أولادهم بكلب على ، ويؤمل من سعى بذلك النجاة بالقياس الأولوى على ما ذكر ، وينشد :

فتية الكهف نجما كلبهم

كيف لا ينجس هذا كلب على؟

ولعمري إن قبله على كرم الله وجهه كلبا له نجا ، ولكن لا أظن يقبله لأنه عقور . انتهى ونقل عن تفسير ابن كثير أنهم اختلفوا فى لون هذا الكلب على أقوال لا حاصل لها ، ولا طائل تحتها ولا دليل عليها ، ولا حاجة إليها ، بل هى مما ينهى عنه ، فإن مستندها رجم بالغيب . « مجلة الإسلام - المجلد الثالث - العدد ٢٥ » .

س : يقول بعض الناس إن النبي ﷺ كان يطوى الأيام جوعاً، فكيف ذلك مع ما ثبت من وفرة الخير عنده وادخاره لما يكفى سنة؟

ج : النصوص كثيرة في رقة حال النبي ﷺ واكتفائه من العيش بالضرورة منه فمما رواه البخاري وغيره عن عائشة رضي الله عنها قولها : ما شبع آل محمد منذ قدم المدينة من طعام بُر ثلاث ليال تباعا حتى قبض ، وقولها : ما أكل محمد ﷺ أكلتين في يوم إلا إحداهما تمر ، وقولها : كان يأتي علينا الشهر ما نوقد فيه ناراً ، إنما هو التمر والماء ، إلا أن نؤتى باللحم . وقولها : إن كنا لننظر إلى الهلال ثلاثة أهلة في شهرين وما أوقدت في أبيات رسول الله ﷺ نار ، قيل لها : ما كان يعيشكم ؟ قالت : الأسودان التمر والماء ، إلا أنه قد كان لرسول الله ﷺ جيران من الأنصار كان لهم منافع - حيوانات ذات لبن - وكانوا يمنحون رسول الله ﷺ من أبياتهم فيسقيناه ، وقولها : كان فراش رسول الله ﷺ من آدم - جلد - وحشوه ليف .

ذلك في الوقت الذي ثبت فيه أنه ادخر لأهله قوت سنة ، وقسم بين أربعة أشخاص ألف بعير مما أفاء الله عليه . وساق في عمرته مائة بدنة ، نحرها وأطعمها المساكين . وأمر لأعرابي بقطع من الغنم ، وأن بعض أصحابه كانوا أغنياء بذلوا أنفسهم وأموالهم بين يديه ، فعندما أمر بالصدقة جاء أبو بكر بجميع ماله وجاء عمر بنصفه ، وجهاز عثمان جيش العسرة بألف بعير .

فكيف نوفق بين رقة حاله وبين ما أتيج له من نعيم ، وكذلك الحال مع أصحابه ؟
والجواب : أن الرسول ﷺ اختار لنفسه العيش الكفاف مع إمكان أن يعيش أفضل ، وذلك ليضرب المثل لأمته حتى لا يمتنوا بالدنيا وبخاصة ما وقع في قلبه أن الله سيفتح عليهم أبواب الغنى ، فهو يُعدهم لعدم الفتنة . وقد صح أنه قال « فوالله ما الفقر أخشى عليكم : ولكني أخشى أن تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها

كما تنافسوها فتهلككم كما أهلكتهم » وهو ﷺ كانت له بعض الأحوال يأخذ فيها حظة من متعة الحياة، ولكن ليس بصفة دائمة، للمعنى الذى ذكرته، وكان أصحاب المهاجرين فى أول أيامهم فى أشد الحاجة إلى ما يقيم أودهم، فقد تركوا أموالهم فى مكة وقاسمهم إخوانهم الأنصار أموالهم، ثم بعد ذلك أفاء الله عليهم من نعمه الكثيرة بالفى والغنيمة.

لقد كان الرسول ﷺ يختار رقة الحال مع إمكان حصول التوسع والتبسط فى الدنيا له: ففى حديث رواه الترمذى « عرض علىّ ربي ليجعل لى بطحاء مكة ذهاباً فقلت: لا يا رب. ولكن أشبع يوماً وأجوع يوماً، فإذا جعت تضرعت إليك، وإذا شبعت شكرتك ».

فالخلاصة أن الرسول وأصحابه كانوا فى حاجة عند الهجرة فاضطروا إلى العيش المتواضع ولما فتح الله عليهم تمتعوا بنعمة الله وكان منهم الأغنياء، والرسول ﷺ نفسه كان كذلك لكنه كان يؤثر رقة العيش عند توفر الإمكانيات ليضرب المثل لأصحابه وبخاصة عندما يفتح الله عليهم كنوز الخيرات. ذلك إلى أن القناعة بالقليل مع وجود الكثير فيها تمرين للنفس على مواجهة الاحتمالات، فليست الحياة كلها رخاء وليست الأيام كلها راحة، وفى تشريع الصيام ما يؤكد الحاجة إلى هذا التمرين العملى.

س : قرأنا فى بعض الأحاديث قوله ﷺ لا تزال طائفة من أمتى ظاهرة على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتى أمر الله ، فمن هى هذه الطائفة ؟

ج : هذا الحديث رواه البخارى وعنون له بما يفيد أن هذه الطائفة هى أهل العلم ، وذكر بعد هذا الحديث حديثا يقول « من يرد الله به خيرا يفقهه فى الدين ، وإنما أنا قاسم ويعطى الله ، ولن يزال أمر هذه الأمة مستقيما حتى تقوم الساعة أو حتى يأتى أمر الله » . فالعلماء هم الطائفة الظاهرة على الحق . وفى بعض الأقوال أنهم أهل الحديث خاصة ، والحق أنهم العلماء بالدين عامة . ومعنى ظهورهم أنهم غالبون ، ويؤيده حديث رواه مسلم « لن يبرح هذا الدين قائما تقاتل عليه عصابة من المسلمين حتى تقوم الساعة » وفى رواية له « لا تزال عصابة من أمتى يقاتلون على أمر الله قاهرين لعدوهم ، لا يضرهم من خالفهم حتى تأتئهم الساعة » .

وإذا صح الحديث بأن الساعة لا تقوم إلا على شرار الناس ، فإن الله يبعث ريحا كريحا المسك . لا تترك نفسا فى قلبه مثقال حبة من إيمان إلا قبضته ، ثم يبقى شرار الناس عليهم تقوم الساعة . وقيل : إن شرار الناس الذين تقوم عليهم الساعة يكونون بموضع مخصوص . وأن موضعا آخر يكون به طائفة يقاتلون على الحق لا يضرهم من خالفهم .

وقال النووي : يجوز أن تكون الطائفة جماعة متعددة من أنواع المؤمنين ، ما بين شجاع وبصير بالحرب وفقه ومحدث ومفسر وقائم بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، وزاهد وعابد ، ولا يلزم أن يكونوا مجتمعين فى بلد واحد ، بل يجوز اجتماعهم فى قطر واحد واقتراهم فى أقطار الأرض ، ويجوز إخلاء الأرض كلها من بعضهم أولا فأولا ، إلى ألا يبقى إلا فرقة واحدة ببلى واحد ، فإذا انقرضوا جاء أمر الله . « فتح البارى ج ١٣ ص ٣٠٦ - ٣٠٨ » .

حديث: عمر الدنيا سبعة آلاف سنة أحسن الكلام في الفتاوى والأحكام

س : هل صحيح أن النبي ﷺ قال « الدنيا سبعة آلاف سنة، وأنا بعثت في نصف السادس منها »؟

ج : روى البخارى وغيره أن النبي ﷺ قال « بعثت أنا والساعة كهاتين » وأشار بإصبعيه، السبابة والوسطى . والمراد بذلك قرب الساعة وأنه لا نبى بعده ولا منافاة بينه وبين الحديث الآخر « ما المسئول عنها بأعلم من السائل » لأن الحديث الأول يعنى أنه ليس بينه وبين الساعة نبى، كما أنه ليس بين السبابة والوسطى إصبع أخرى، ولا يلزم من ذلك علم وقتها بعينه، لكن سياقه يفيد قربها وأن أشراتها متتابعة، وبعثة النبي ﷺ نفسها أول أشراتها.

قال عياض : حاول بعضهم فى تأويله أن نسبة ما بين الإصبعين كنسبة ما بقى من الدنيا بالنسبة إلى ما مضى وأن جعلتها سبعة آلاف سنة، واستند إلى أخبار لا تصح، وذكر ما أخرجه أبو داود فى تأخير هذه الأمة نصف يوم وفسره بخمسائة سنة، فيؤخذ منه ذلك أن الذى بقى نصف سبع، وهو قريب مما بين السبابة والوسطى فى الطول قال : وقد ظهر عدم صحة ذلك لوقوع خلافه ومجاوزه هذا المقدار، ولو كان ذلك ثابتا لم يقع خلافه . يقول ابن حجر « وقد انضاف إلى ذلك منذ عهد عياض إلى هذا الحين ثلثمائة سنة . وقال : إن ابن جرير الطبرى أورد فى مقدمة تاريخه عن ابن عباس أن الدنيا جمعة من جمع الآخرة سبعة آلاف سنة، وقد مضى ستة آلاف ومائة سنة، وأورده من طريق يحيى بن يعقوب الذى قال عنه البخارى : منكر الحديث .

وفى الصحيحين عن ابن عمر مرفوعا « ما أجلكم فى أجل من كان قبلكم إلا من صلاة العصر إلى مغرب الشمس » وفسر بأن مدة هذه الأمة قدر خمس النهار تقريبا . والطبرى ارتضى أن الدنيا سبعة آلاف سنة . وأيده السهلى بحديث عن ابن زمل « الدنيا سبعة آلاف سنة بعثت فى آخرها » لكن هذا الحديث ضعيف جدا وإسناده مجهول .

وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات ، وقال ابن الأثير: ألفاظه مصنوعة .
 إن قول النبى ﷺ « بعثت أناو الساعة كهاتين » ليس فيه ما يقطع بصحة هذا التحديد بل غايته بيان قرب الساعة ، وليس بينها وبين النبى نبي آخر . وحاول جماعة أن يحددوا موعد القيامة أو عمر الدنيا عن طريق الحروف المقطعة أوائل السور فتضاربت أقوالهم . وكلها ظنون . والظن لا يغنى من الحق شيئا ، فلنكل علم ذلك إلى الله سبحانه ، ولنستعد للقاءه بالعمل الصالح . ولنوفر جهدنا لنبحث عما يحل مشكلاتنا الضاغطة . وما أكثرها فى هذه الأيام التى كثرت فيها النذر بقرب قيام الساعة . انظر « فتح البارى لابن حجر ج ١١ ص ٣٥٥ - ٣٥٩ » لترى صورة من الجدل الذى شغل به الأولون .

س : رأينا فى بعض البلاد أن أهل الميت يذبحون ذبيحة ساعة خروج نعشه من البيت، فهل لهذا الذبح من أصل فى الشريعة الإسلامية؟

ج : جاء فى حديث رواه أبو داود « لا عقر فى الإسلام » قال عبد الرزاق : كانوا يعقرون عند القبر بقرة أو شاة . وقال الخطابى : كان أهل الجاهلية يعقرون الإبل على قبر الرجل الجواد ، يقولون : نجاز به على فعله ، لأنه كان يعقرها فى حياته فيقطعها الأضياف فنحن نعقرها عند قبره لتأكلها السباع والطير ، فيكون مطعما بعد مماته كما كان مطعما فى حياته ، ومنهم من كان يذهب فى ذلك إلى أنه إذا عقرت راحلته عند قبره حشر فى يوم القيامة راكبا ، ومن لم يعقر عنه حشر راجلا ماشيا ، وهذا على رأى من كانوا يؤمنون بالبعث .

إن ذبح الأغنام أو غيرها عند خروج الميت من البيت صورة شبيهة بالصورة التى تقدم ذكرها ، لكن لو ذبحت الماشية بقصد توزيع لحمها على الفقراء صدقة على روح الميت فلا مانع منه ، لأنه جاء فى الحديث عن ير الأبوين بعد موتهما قول الرسول ﷺ للساقل « الصدقة عليهما والدعاء لهما » .

وإذا كان الذبح لإطعام من يحضرون للعزاء فهو مناف لهدى النبى ﷺ فى إعداد الناس طعاما لأهل الميت ، لا العكس ، فقد أمر بإعداد الطعام لآل جعفر لأنه نزل بهم ما شغلهم . أما سرادقات العزاء فقد مرت الإجابة عليها فى المجلد الثالث ص ٢٤٢ .

س : لماذا لا يتركنا الله أحرارا نعيش في الدنيا كما نشاء، دون أن يكلفنا بأمور
تحد من حريتنا وتجعلنا لا نحس بلذة الحياة؟

ج : ما دام صاحب هذا السؤال مؤمنا بالله، وليس من الكفار الذين لا يؤمنون بوجود
إله ولا يدينون بدين، فلننا نقول له إضافة لما سبق في صفحة ٢٧٧ من المجلد السادس
من هذه الفتاوى : إن الله سبحانه عندما خلق آدم أبأ البشر ليكون خليفة في الأرض،
خلقه من الأرض نفسها لتسرى عليه طبيعتها وليتكيف معها . والأرض فيها مقابلات
ومتناقضات، لما تحويه من عناصر مختلفة لكل منها خصائصها الذاتية التي قد تتغير
عند اختلاط بعضها ببعض . بل قد يكون العنصر وحده فيه خير كبير، لكن مع اختلاطه
بغيره قد يكون فيه شر مستطير . وأدم المخلوق من عناصر مختلفة، نفخ الله فيه من روحه
وميزه بالعقل الذي يسيطر على شهواته وميوله، وأمده بالوحي ليشد أزر عقله الذي قد
يضعف أمام طغيان الشهوات، وقبل أن يسلمه زمام الأرض التي يعيش فيها أجرى عليه
تجربة - مع تجاوز في هذا التعبير - ليؤكد للملائكة أنه هو المخلوق الذي يطيع ويعصى
ويؤمن ويكفر، ويتفاعل مع الأرض بكل ما فيها من مقابلات، وليس كالملائكة
المخلوقين من نور، كلهم خير وطاعة لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون،
فأسكنه هو وزوجته الجنة وأباح له التمتع بكل ما فيها من طيبات ما عدا شيئا واحدا هو
شجرة معينة، فشاء الله بحكم طبيعة آدم أن يخالف أمر ربه، فأكل من الشجرة،
فظهرت صحة التجربة، وأهبطه الله إلى الأرض لياشر مهمته التي خلق من أجلها .

ولم يتركه الله وحده في هذا العالم الجديد المخالف للعالم الذي كان يعيش فيه من
قبل، فأمد بالوحي ليهتدي به، وأكد له أنه سينجح في مهمته إذا اتبع هو وذريته هذا
الوحي، وبالعكس إذا أعرض عنه سيعانى في حياته معاناة شديدة، وسيحاسبه على كل

ما قدم من عمل عند عودته مرة ثانية إليه سبحانه، إلى العالم الباقي الخالد، بعد هذا العالم المؤقت الذى عاش فيه قليلا. قال تعالى: ﴿ قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو فيما يأتيكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى ﴾ ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا * ونحشره يوم القيامة أعمى ﴿ [سورة طه: ١٢٣، ١٢٤] وقال: ﴿ قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم فى الأرض مستقر ومتاع إلى حين ﴾ قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون ﴿ [سورة الأعراف: ٢٤، ٢٥].

فإن الله سبحانه لم يترك لأدم الحرية ليفعل ما يشاء، بل قيدها ليميزه عن كل المخلوقات التى تتصرف تلقائيا بحكم تكوينها، وعن كل الحيوانات التى تشبه آدم فى كثير من خصائصها، ويبين له أن الذى يتبع هدى الله سيعيش سعيدا ويبحث سعيدا، وما دام هو مؤمنا بوجود الله وقدرته وفضله وبالمسؤولية أمامه سيحاول أن يجاهد ليفذ أوامر الله. معتقدا أنها كلها لمصلحته، وأن الله حكيم لا تصدر أفعاله إلا عن حكمة، ولا حاجة به أن يسأل ربه حين يكلفه بشيء لماذا كلفتنى به، فالعبد المطيع يسارع لتنفيذ أوامر سيده دون سؤال أو اعتراض.

ومع أن المفروض فى العبد ألا يسأل عن حكمة التكاليف التى كلف بها إلا أن الله سبحانه يعلم - بحكم طبيعة تكوين العبد، وبحكم تسلط الشيطان عليه ليغويه - أنه إذا عرف الحكمة من التشريع نشط للطاعة، أتبع فى كثير من الأحيان التكليف ببيان حكمته، وفى بعض الأحيان لا يذكرها امتحانا لقوة إيمانه وثقته بربه وحكمته فهو سبحانه لا يأمر إلا بالخير وإن جهل العبد حكمته، ولا ينهى إلا عن الشر وإن لم يدرك العبد سره، كما قال سبحانه ﴿ كتب عليكم القتال وهو كره لكم، وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ﴾ [سورة البقرة: ٢١٦].

إن حكمة الله فى التشريع إذا كانت مذكورة للعقل أن يشرحها ويوضحها، وإن لم تكن مذكورة فلا مانع أن يستنبط العقل هذه الحكمة، والعقول فى كلا الأمرين تتفاوت،

فلا ينبغي أن يكون هناك تعصب . ولا أن يتخذ ذلك علة للقياس في غير المنصوص .
بوجه خاص .

هذا ، والحكمة العامة للتشريع ، وهي كما ذكرنا من قبل سعادة الإنسان دنيا وأخرى ،
تتلخص في نقطتين أساسيتين ، هما ربط المخلوق بالخالق ، وإعداده لحمل الأمانة
وتحقيق الخلافة في الأرض ، ومن مظاهر النقطة الأولى الإيمان بالله واليوم الآخر ،
والتوجه إليه بالعبادة والدعاء ، على ما يفيد قوله تعالى ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾
فقد ركز في هذه الآية الشئ السابق عليها من أول الفاتحة ، والدعاء اللاحق لها في آخرها
وهو الهداية . ومن مظاهر النقطة الثانية الأخلاق الفردية والاجتماعية والتشريعات
المختلفة في الميادين الاقتصادية والثقافية والقضائية وغيرها مما يضبط السلوك ويحدد
العلاقات ويوضح الحقوق والواجبات .

وعلى ضوء هذه الحكمة العامة يمكن توضيح الحكمة في كل عبادة من العبادات .

س : ما هو السر في تكليف الله لنا بالصلاة أكثر من مرة في اليوم واليلة، الأمر الذي يشغلنا عن الكفاف لطلب الرزق والاستمتاع الكامل بالحياة؟

ج : على ضوء الحكمة العامة للتشريع، وهي ربط المخلوق بالخالق، وإعداده لحمل الأمانة وتحقيق الخلافة يمكن أن تظهر حكمة التشريع في الصلاة التي هي أفضل العبادات وأقواها أثراً في إظهار العبودية لله، وفي إعداد الشخص نفسياً وخلقياً وتهيته لحياة سعيدة كريمة. وقد ورد في بيان سرها ومعزاها آيتان كريمتان هما قوله تعالى ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴾ [سورة طه: ١٤] وقوله ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ [سورة العنكبوت: ٤٥].

وعلى ضوء الحكمة العامة للتشريع يمكن بيان بعض أسرارها فيما يلي :

١ - الصلاة فيها ذكر لله يربط المخلوق بالخالق، فالمصلي يدخل صلاته بالتكبير لله، الذي يشعر بالواحدانية المطلقة والإقرار بسلطان الله الواسع وعزته البالغة، وهو في الفاتحة يحمده ويشي عليه بمحامد الصفات ويقر له وحده بالعبادة ويطلب منه وحده المعونة والهداية إلى الصراط المستقيم، وهو يركع خاضعاً ويسجد خاشعاً ويوحده متشهداً. وفيما بين ذلك يقرأ ويدعو ويسبح ويكبر. وكل ذلك مظاهر واضحة لربط المصلي بربه. يقول النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه « قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ولعبدى ما سأل، فإذا قال العبد: الحمد لله رب العالمين، قال الله: حمدني عبدي. وإذا قال: الرحمن الرحيم. قال أنى على عبدي، وإذا قال: مالك يوم الدين. قال: مجدني عبدي. وإذا قال: إياك نعبد وإياك نستعين. قال: هذا بيني وبين عبدي ولعبدى ما سأل. وإذا قال: اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ. قال: هذا لعبدى ولعبدى ما سأل » رواه مسلم.

ومن أجل قوة هذا الرباط الروحي كانت الصلاة من أكبر ما يكفر الذنوب، على ما جاء في قوله تعالى ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَى النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ، إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ

الجزء الثاني والثلاثون

حكمة مشروعية الصلاة

السيئات ﴿ [سورة هود: ١١٤] . وكما قال ﷺ « أرايتم لو أن نهرا يباب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء ؟ » قالوا: لا يبقى من درنه شيء ، قال « فكذلك الصلوات الخمس يمحو الله بهن الخطايا » رواه البخاري ومسلم :

٢- الصلاة فيها إشراق للروح وتطهير للقلب ، وأنس بالله وطمأنينة للنفس ، بمناجاة تذهب الهم وتفسح الصدر بالأمل ، وتبعده عن العقد النفسية ، وتقوى العزيمة على العمل ، ولهذا كانت ملجأ الرسول ﷺ عندما يحزبه أمر أو يهيمه موضوع . ففي الحديث : كان النبي ﷺ إذا حزبه أو حزنه أمر فزع إلى الصلاة . رواه أحمد . وجاء عنه قوله « وجعلت قرّة عيني في الصلاة » رواه النسائي والطبراني والحاكم وصححه . وقال الحافظ : إسناده جيد .

وفي الصلاة تصفية للنفس من الكبر والغرور ، بالذلة لله والضراعة وطأطة رأسه التي طالما ارتفعت على الناس ، ولمس التراب بأشرف شيء في الإنسان تواضعا وخضوعا لخالق هذه الأعضاء .

وفي الصلاة إشعار للإنسان بعزته بالله وكرامته بالدين ، فهو لا يذل لمخلوق بل لله وحده ، ولا يريق ماء وجهه لبشر فمن الله وحده العون ، ولا يخشى أحدا غير الله فهو مالك الأمر كله ، وقد جاء في الحديث الشريف « لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه » رواه الترمذي وصححه .

والصلاة بما اشتملت عليه من أقوال وأفعال تعود الإنسان أن يقرن العلم بالعمل ، وألا يقتصر في حياته على العلم بالحقائق ، بل لا بد من تطبيقها والإفادة منها في الحياة ، ويبدو ذلك واضحا في الركوع والسجود ، اللذين هما تطبيق عملي للإقرار بعظمة الله ووحدانيته ، ولطلب المعونة والهداية منه فهما يشعران بذلة الإنسان وتواضعه واحتياجه لربه . وفي الصلاة تقوية لعامل الخوف من الله يدعو إلى الإخلاص في العمل ، وإلى مراقبته في جميع الشئون ، وفي الصلاة أيضا تمرين على النظام في الحياة العامة ، بما فيها من ضبط لأوقاتها وتنسيق لأدائها ، وترتيب الإنسان لمواعيد نموه ويقظته وأعماله الأخرى . بحيث يساعد هذا الترتيب على أداء الصلوات في أوقاتها المحدودة لها ، كما أن الصلاة تعود النظافة بما اشترط لها من طهارة ، وفي حركاتها المختلفة

رياضة تفوق التمرينات التى يحرص عليها كثير من الناس . ذلك لأنها تجمع إلى رياضة الجسم رياضة الروح بالذكر والدعاء .

٣- الصلاة تصقل نفس صاحبها وترقق قلبه وترهف حسه وتهذب غرائزه، فيخرج منها ليعامل الناس بصفة اللسان ولين الكلام ويخفض الجناح ورحمة الصفاء ومواساة المحتاجين . ويؤيد فائدتها فى الميدان الاجتماعى النعمى على الذين يصلون ولا يفيدون من صلاتهم ، بل يخرجون منها ولا تمتد أيديهم بالخير إلى الناس ، لأنهم دخلوها رياء لا قلب يخشى ولا عقل يفهم ، قال تعالى ﴿ فويل للمصلين * الذين هم عن صلاتهم ساهون ﴾ الذين هم يراءون ويمنعون الماعون ﴿ [سورة الماعون : ٤ - ٧] .

والصلاة الكاملة الخاشعة تنأى بالإنسان عن اقتراف المنكر وإتيان الفواحش ، سواء أكان ذلك بينه وبين نفسه أم بينه وبين الناس ، يدل على ذلك قوله تعالى ﴿ وأقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ﴾ [سور النكبات : ٤٥] وقال رجل لرسول الله ﷺ : إن فلانة تذكر من كثرة صلاتها وصدقتها وصيامها غير أنها تؤذى جيرانها بلسانها ، قال « هى فى النار » رواه أحمد والبخاري وابن حبان فى صحيحه والحاكم وصححه وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « قال الله عز وجل : إنما أتقبل الصلاة ممن تواضع بها لعظمته ، ولم يستطع على خلقى ، ولم يبت مصراً على معصيتى ، وقطع النهار فى ذكرى ، ورحم المسكين وابن السبيل والأرملة ، ورحم المصاب ، ذلك نوره كنور الشمس ، أكلوه بمرتى وأستحفظه ملائكتى ، أجعل له فى الظلمة نورا ، وفى الجهالة حلماً ، ومثله فى خلقى كمثلى الفردوس فى الجنة » رواه البخاري من رواية عبد الله بن واقد الحراني ، وبقيّة رواته ثقات .

وفى الصلاة مع الجماعة تطبيق عملى للديمقراطية السلوكية ، بما فيها من مساواة وتعويد لطاعة الرؤساء ، وتمارين على النظام يربط حركات المأمومين بحركات الإمام ، ويتسوية الصفوف وسد الفرج بين المصلين . وفيها دعوة عملية للاتحاد والتعاون ، وفرصة للتجمع والتعارف ، وما ينشأ عن ذلك من تبادل الآراء والمنافع ، وحل المشكلات وتقوية رابطة الألفة والمحبة بين الناس .

هذا ، ولن تثمر الصلاة ثمرتها المطلوبة إلا إذا أدبت بخشوع يقوم على حضور القلب

وتفرغه مما سوى الصلاة، وعلى تفهم ما يقول المصلى ويفعله، وعلى استشعاره لعظمة الله وهيبته، مع رجاء ثوابه وخشية عقابه، ومع حياء يشعر معه بالقصور عن أداء ما يجب لله المعبود وحده بحق وصاحب النعم كلها ﴿ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين﴾ [سورة الأعراف: ٥٤] قال تعالى في مدح المؤمنين المفلحين ﴿الذين هم في صلاتهم خاشعون﴾ [سورة المؤمنون: ٣] وفي نهيه عن الغفلة فيها بتعاطي أسبابها ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تقرؤا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون﴾ [سورة النساء: ٤٣].

ولما كانت الصلاة بهذه المنزلة التربوية العظيمة كانت أهم أركان الإسلام وأفضلها، يشير إلى ذلك قوله ﷺ «لا دين لمن لا صلاة له»، إنما موضع الصلاة من الدين موضع الرأس من الجسد. رواه الطبراني. ومن هنا جاءت فارقا بين المسلم والكافر كما ورد في الحديث الصحيح «بين الرجل وبين الكفر ترك الصلاة» رواه مسلم وأصحاب السنن بالفاظ متقاربة.

ولم يتسامح فيها الرسول عليه الصلاة والسلام كما تسامح في غيرها من التكاليف لمن أراد الدخول في الإسلام، فعندما جاء إليه وقد ثقيف اشترطوا عليه ألا يخرجوا للجهاد، ولا تؤخذ منهم زكاة، ولا يجتمعوا للصلاة ولا يولى عليهم أحد من غيرهم، فأجابهم إلى طلبهم مبدياً ما عدا الصلاة، حيث قال «لكم ألا تحشروا - للجهاد - ولا تعشروا - بأخذ العشر للزكاة - ولا يستعلى عليكم غيركم ولا خير في دين لا ركوع فيه» رواه أحمد. ولما كان للصلاة أثرها القوي في تثبيت الإيمان في القلوب، وفي تقويم السلوك، قال النبي ﷺ في شأن هؤلاء «إنهم سيصدقون ويجاهدون» كما جاء في رواية أبي داود، أي أن الصلاة ستحملهم على عمل الخير الذي كانوا قد رغبوا عنه.

بهذا العرض لحكمة مشروعية الصلاة يتضح للمؤمن أنها لمصلحته هو، فالله غنى عن عبادتنا، وأن أية فائدة لا تأتي إلا ببذل جهد مهما كانت درجته، وبمقارنة الثمرات الطيبة التي تنجم عن الصلاة بما يتكلفه الإنسان من جهد تشتت نفسه للمحافظة عليها، وتأني التقصير فيها. ويحس بأنها غنم لا غرم. فالجلسة في روضة مع الحبيب ليست كوقوف أمام محقق في تهمة أو دفع غرامة.

س : سمعت بعض المؤذنين يقول فى أول الأذان « الله أكبر » مرتين فقط .
كما سمعت بعض من يقيمون للصلاة يقول « أشهد أن لا إله إلا الله »
مرتين وكذلك بقية الكلمات . فهل هذا صحيح ؟ وهل المؤذن هو الذى
يقيم ؟ ومتى يقوم الناس للصلاة عند الإقامة ؟

ج : معلوم أن الأذان الذى هو الإعلام بدخول وقت الصلاة سنة ، وكذلك الإقامة
لاستنهاض الحاضرين لأداء الصلاة سنة أيضا .

وألفاظ الأذان هى : الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله . أشهد أن محمدا رسول الله .
حتى على الصلاة . حتى على الفلاح . الله أكبر . لا إله إلا الله . ويمكن أن تؤدى بإحدى
كيفيات ثلاثة هى : الأولى - تربيع التكبير الأول (أى يقال أربع مرات) وتثنية باقى
الكلمات (أى تقال مرتين) بلا ترجيع ، أى قول أشهد أن لا إله إلا الله . أشهد أن محمدا
رسول الله يسرا قبل الجهر بهما ، ما عدا كلمة التوحيد وهى الأخيرة فتقال مرة واحدة .
فيكون عدد الكلمات خمس عشرة كلمة ، كما جاء فى حديث عبد الله بن زيد الذى رواه
أحمد وأبو داود والترمذى وقال : حسن صحيح .

الثانية - تربيع التكبير الأول ، مع ترجيع الشهادتين (كل شهادة مرتين سرا) والباقى
كالكيفية الأولى ، فيكون عدد الكلمات تسع عشرة كلمة ، كما جاء فى حديث أبى
محمدة الذى رواه الخمسة أحمد وأصحاب السنن الأربعة ، وقال الترمذى : حسن صحيح .

الثالثة : - تثنية التكبير الأول مع ترجيع الشهادتين ، والباقى كالكيفية الأولى ، فيكون
عدد الكلمات سبع عشرة كلمة ، كما جاء فى حديث أبى محمودة الذى رواه مسلم .
وألفاظ الإقامة هى ألفاظ الأذان بزيادة « قد قامت الصلاة » قبل التكبير الأخير .
ويمكن أن تؤدى بكيفيات ثلاثة هى :

الأولى - تربيع التكبير الأول مع تثنية جميع كلماتها ، ما عدا الكلمة الأخيرة وهى كلمة
التوحيد . فيكون عدد الكلمات سبع عشرة كلمة ، كما جاء فى حديث أبى محمودة الذى
رواه الخمسة وصححه الترمذى .

الثانية - تنية التكبير الأول والأخير وقد قامت الصلاة ، وإفراد سائر الكلمات فيكون عددها إحدى عشرة كلمة ، كما في حديث عبد الله بن زيد المتقدم وفيه « ثم تقول إذا أقمت : الله أكبر الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، حتى على الصلاة ، حتى على الفلاح ، قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة ، الله أكبر الله أكبر ، لا إله إلا الله » .

الثالثة - هذه الكيفية كالكيفية الثانية ما عدا كلمة « قد قامت الصلاة » فتقال مرة واحدة . فيكون عدد الكلمات عشر كلمات . وقد أخذ مالك بهذه الكيفية لأنها عمل أهل المدينة ، وإن لم يصح عن الرسول أفراد كلمة « قد قامت الصلاة » كما قال ابن القيم . من هذا العرض نرى أن كيفيات الأذان والإقامة مختلفة ، وكلها صحيحة ولا داعي للتعصب لأية كيفية .

أما كون المؤذن هو المقيم فلم يرد فيه حديث صحيح ، فيجوز أن يقيم المؤذن وأن يقيم غيره ، وذلك باتفاق العلماء ، لكن الأولى أن يتولى المؤذن الإقامة . قال الشافعي : وإذا أذن الرجل أحببت أن يتولى الإقامة ، وقال الترمذي : والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم ، أن من أذن فهو يقيم . ويمكن الرجوع إلى صفحة ١٤٠ من المجلد الرابع من هذه الفتاوى ففيه توضيح لهذه المسألة .

وإذا سمع الناس الإقامة للصلاة متى يقومون إليها؟ قال النووي في شرح صحيح مسلم « ج ٥ ص ١٠٣ » : اختلف العلماء من السلف فمن بعدهم متى يقوم الناس للصلاة ، ومتى يكبر الإمام ، فمذهب الشافعي رحمه الله تعالى وطائفة أنه يستحب ألا يقوم أحد حتى يفرغ المؤذن من الإقامة ، ونقل القاضي عياض عن مالك رحمه الله تعالى وعامة العلماء أنه يستحب أن يقوموا إذا أخذ المؤذن في الإقامة ، وكان أنس رحمه الله تعالى يقوم إذا قال المؤذن : قد قامت الصلاة ، وبه قال أحمد رحمه الله تعالى ، وقال أبو حنيفة والكوفيون يقومون في الصف إذا قال حتى على الصلاة فإذا قال : قد قامت الصلاة كبر الإمام . وقال جمهور العلماء من السلف والخلف : لا يكبر الإمام حتى يفرغ المؤذن من الإقامة .

وضع الأصابع على الأذنين في الأذان أحسن الكلام في الفتاوى والأحكام

س : يلاحظ أن أكثر المؤذنين يضعون أصابعهم على آذانهم أثناء الأذان فهل هذا سنة؟

ج : جاء في المغني لابن قدامة وشرحه « ج ١ ص ٤٣٨ » أن المشهور عن أحمد بن حنبل أن المؤذن يجعل إصبعيه في أذنيه ، وعليه العمل عند أهل العلم وهو مستحب قال الترمذي لما روى أبو جحيفة أن بلالا أذن ووضع إصبعيه في أذنيه ، متفق عليه ، وعن سعد مؤذن رسول الله ﷺ أن رسول الله ﷺ أمر بلالا أن يجعل إصبعيه في أذنيه قال « إنه أرفع لصوتك » .

وروى أبو طالب عن أحمد أنه قال : أحب إلي أن يجعل يديه على أذنيه ، لحديث أبي محذورة وضم أصابعه الأربع ووضعها على أذنيه . وحكى أبو حفص عن ابن بطّة قال : سألت أبا القاسم الخرقى عن صفة ذلك فأرانيه بيديه جميعا فضم أصابعه على راحتيه ووضعهما على أذنيه ، واحتج لذلك القاضي بما روى أبو حفص بإسناده عن ابن عمر أنه كان إذا بعث مؤذنا يقول له : اضم أصابعك مع كفك ، واجعلهما مضمومة على أذنيك ، وبما روى الإمام أحمد عن أبي محذورة أنه كان يضم أصابعه ، والأول أصح لصحة الحديث وشهرته وعمل أهل العلم به ، وأيهما فعل فحسن وإن ترك الكل فلا بأس . انتهى

هذا ما جاء في المغني عن استحباب وضع الإصبعين في الأذنين ، أو وضع الأصابع الأربع كلها على الأذنين وكما قال ابن قدامة : وضع الإصبعين في الأذنين هو الأصح والحكمة في ذلك - كما ذكر في الحديث - أنه أرفع للصوت : والعلاقة بين رفع الصوت وسد الأذنين بالإصبعين تحتاج إلى تأصيل من المختصين .

إن الموضوع لا يحتاج أكثر من هذا ، ولا ينبغي الجدل فيه كما ختم ابن قدامة به الإجابة : أيهما فعل فحسن ، وإن ترك الكل فلا بأس .

س : هل يجوز للمرأة أن تؤذن للصلاة إذا كانت الجماعة من النساء؟

ج : يكره للمرأة رفع صوتها بالأذان إذا سمعه رجل أجنبي، فإن كانت تؤذن لنساء فلا مانع بحيث لا يسمعه أجنبي، وكذلك لو أذنت لنفسها. جاء في المغني لابن قدامة «ج ١ ص ٤٣٧» أنه لا خلاف في أنه لا أذان ولا إقامة على المرأة، لكن هل يُسَنُّ لها ذلك؟ قال أحمد: إن فعلن فلا بأس، وإن لم يفعلن ففجائر، وعن عائشة أنها كانت تؤذن وتقيم كما رواه البيهقي وقد مر في صفحة ٣٢٩ من المجلد الأول من هذه الفتاوى أن النبي ﷺ جعل لأم ورقة مؤذناً وأباح لها أن تؤم أهل بيتها.

س : هل يجوز في صلاة الجماعة الاكتفاء بالأذان المسجل على شريط أو المناع بأجهزة الإذاعة أم لابد من قيام أحد برفع الأذان؟

ج : لا يكفي بالأذان المسجل أو المناع فإن المسلمين مطالبون به كما صح في قول النبي ﷺ «إذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدكما وليؤمكما أفروكما» رواه البخاري ومسلم. والأذان سنة مؤكدة كما رآه أبو حنيفة والشافعي. وقال أبو بكر بن عبد العزيز: هو من فروض الكفاية، وهو قول أكثر أصحاب أحمد بن حنبل وقول بعض أصحاب مالك. ويدل على فرضيته أمر النبي ﷺ به كما سبق ومداومته هو وخلفاؤه عليه، والأمر هنا للوجوب، والمداومة عليه تدل عليه، ولأنه شعار الإسلام «المغني لابن قدامة ج ١ ص ٤٣١» ومن أوجبه من الحنابلة أوجبه على أهل المصر. وقال مالك: يجب في مساجد الجماعة، ويكفي في العصر أذان واحد إذا كان يسمعونهم.

وبهذا يعلم أنه واجب أو سنة بالنسبة للفرد أو بالنسبة للجماعة، ويكره تركه ويأثم من تركه على رأى من يوجبه، ولا بد أن يكون من مسلم ولا يكفي إذاعة تسجيله.

س : يوجد بجوار منزلي مسجد صغير، وهناك مسجد آخر كبير يبعد عنه بمسافة نصف كيلو متر، فأى المسجدين يفضل أن أصلي فيه؟

ج : لا شك أن الأرض كلها مسجد، فأينما أدركت الإنسان الصلاة صلى، وذلك من خصوصيات الأمة الإسلامية كما صح في الحديث، لكن الصلاة في المسجد المقام من أجل ذلك أفضل، وذلك لخيرية البقعة نفسها كما جاء في الحديث الصحيح « خير البقاع في الأرض المساجد » ولرجاء أن يصلي جماعة، ولتقوية الرابطة الاجتماعية بكثرة من يلتقى بهم الإنسان، مع وجود فرصة لقراءة قرآن أو سماعه أو حضور مجلس علم، وللأمر بعمارة المساجد وفتحها للمصلين وممارسة الشعائر فيها.

وإذا كانت هذه الآثار ترتب على الذهاب إلى مسجد، صغيراً كان أو كبيراً، قريباً من منزله أو من محل عمله أو بعيداً، فإن الفضل يزيد في المسجد الكبير وذلك لكثرة المصلين معه، روى أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وغيرهم عن أبي بن كعب أن رسول الله ﷺ قال: « صلاة الرجل مع الرجل أزكى من صلاته وحده وصلاته مع الرجلين أزكى من صلاته مع الرجل وما كان أكثر فهو أحب إلى الله تعالى » وكذلك يزيد الفضل في المسجد البعيد . . .

ذلك أن خطوات الإنسان من بيته إلى المسجد لها ثوابها كما صح في الحديث الذي رواه مسلم « ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات »؟ قالوا: بلى يا رسول الله قال: « إسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة، فذلكم الرباط، فذلكم الرباط، فذلكم الرباط ». والحديث الذي رواه مسلم أيضاً « من تطهر في بيته ثم مشى إلى بيت من بيوت الله ليقتضى فريضة من فرائض الله كانت خطواته إحداها تحط خطيئة والأخرى ترفع درجة » والحديث الذي رواه البخاري ومسلم عن جابر قال: حَلَّتْ البقاع حول المسجد فأراد بنو سَلَمَةَ أن يتقلوا

قرب المسجد، فبلغ ذلك النبى ﷺ فقال لهم « بلغنى أنكم تريدون أن تتقلوا قرب المسجد »؟ قالوا: نعم يا رسول الله قد أردنا ذلك، فقال « بنى سلمة، دياركم تكتب آثاركم، دياركم تكتب آثاركم » فقالوا: ما يسرنا أنا كنا تحولنا. والحديث الذى رواه البخارى ومسلم « إن أعظم الناس أجرا فى الصلاة أبعدهم إليها ممشى فأبعدهم، والذى ينتظر الصلاة، حتى يصلبها مع الإمام أعظم أجرا من الذى يصلبها ثم ينام ».

* * *

س : فى أثناء الصلاة قد يطرق الباب أحد الأشخاص، فهل يجوز للمصلى أن يرفع صوته عند التكبير للركوع أو غيره ليعلم الشخص أن صاحب المنزل موجود فى المنزل؟

ج : فى فقه المذاهب الأربعة نشر أوقاف مصر ما يأتى :
قال الحنفية : تبطل الصلاة إذا رفع صوته بالتسبيح أو التهليل يريد بذلك زجر الغير عن أمر من الأمور، أما إذا رفع صوته بالقراءة قاصداً الزجر برفع الصوت لا بالقراءة فإن صلاته لا تفسد، وكذلك لو سبج للإعلام بأنه فى الصلاة لا تبطل الصلاة.
وقال المالكية : لو استأذن شخص فى الدخول عليه وهو يصلى فأجابه بالتسبيح أو التهليل أو بقول : لا حول ولا قوة إلا بالله فإن صلاته لا تبطل بذلك فى أى محل من الصلاة. وقال الحنابلة : لا تبطل الصلاة بأى ذكر أو بأى آية من القرآن الكريم، كقوله « ادخلوها بسلام آمين » لمن يستأذنه.

وقال الشافعية : إذا استأذنه شخص فى أمر فسبح له - يعنى قال سبحانه الله - لا تبطل الصلاة إن قصد الذكر ولو مع ذلك الغرض، فإن قصد إعلام المستأذن فقط بطلت صلاته.

من هذا يعلم أن رفع الصوت لإعلام من يطرق الباب أنه يصلى لا تبطل به الصلاة عند الجمهور.

س : أثناء المحاضرات في الجامعة هل يخرج الدارسون للصلاة عند سماع الأذان، وقد تكون المحاضرة لمدة ساعتين، وبالتالي قد تفوت صلاة المغرب؟

ج : وقت الصلاة موسع بين أوله وآخره وإن كان التعجيل بالصلاة في أول وقتها أفضل . لكن محل ذلك إذا لم يكن الإنسان مشغولاً بشيء هام يفوت منه لو تركه وذهب إلى الصلاة في أول الوقت، وهنا يمكن أن يؤخر الصلاة إلى قبيل دخول وقت الصلاة الثانية .

أما إذا كان زمن المحاضرة يشغل الوقت كله بحيث لو استوجبه الطالب فاتت منه الصلاة فيجب عليه أن يتركها ويؤدي الصلاة، ويمكن تدارك ما فات منه بوسيلة أو بأخرى، وبخاصة إذا كانت المحاضرة في موضوع ليس واجبا حتما تعرف به الواجبات الأساسية على الإنسان نحو ربه ونحو مجتمعه، بل هو موضوع من الدرجة الثانية التي يكون تعلمها نافلة وليس فرضاً .

ثم أقول لصاحب السؤال الذي يجب عليه أن يترك المحاضرة ليؤدي الصلاة حتى لا تفوت منه يجب عليه أيضاً أن ينبه الأستاذ إن كان مسلماً كما ينبه الطلاب إلى حرمة تضييع الصلاة وإلى وجوب ترك المحاضرة حتى يؤديوا الصلاة، لأن هذا من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولكن يجب أن يكون ذلك بالحكمة والموعظة الحسنة .

وأرجو أن يمكن الأساتذة الطلاب من أداء الصلاة في وقتها كما يجب عليهم هم أن يصلوا، وأن يؤجلوا ما بقي من المحاضرات إلى وقت آخر، حتى يبارك الله لهم جميعاً فيما يتعلمون، فتقوى الله أكبر عامل على السعادة في الدنيا والآخرة .

وأؤكد أن وقت الصلاة متسع ولا يتحتم على الطالب أن يترك المحاضرة ليؤدي الصلاة في أول وقتها، فأدائها في أول وقتها سنة وطلب العلم سنة، وبهذه المناسبة ذكر

ابن القيم في كتابه « مفتاح دار السعادة ص ٢٥ » أن كثيرا من الأئمة صرحوا بأن أفضل الأعمال بعد الفرائض طلب العلم، فقال الشافعي: ليس شيء بعد الفرائض أفضل من طلب العلم، وهذا الذي ذكر أصحابه عنه أنه مذهبه، وكذلك قال سفيان الثوري، وحكاه الحنفية عن أبي حنيفة، وأما أحمد فحكى عنه ثلاث روايات، إحداهن أنه العلم، فإنه قيل له: أي شيء أحب إليك، أجلس بالليل أنسخ أو أصلي تطوعا؟ قال: تعلم به أمور دينك فهو أحب إلي، وذكرنا لخلال عنه في كتاب العلم نصوصا كثيرة في تفضيل العلم وأما مالك فقال ابن القاسم: سمعت مالكا يقول: إن أقواما ابتغوا العبادة وأضاعوا العلم فخرجوا على أمة محمد صلى الله عليه وسلم بأسيا فهم، ولو ابتغوا العلم لحجزهم عن ذلك.

وذكر ابن القيم أيضا أن أبا نعيم وغيره نقلوا عن بعض أصحاب رسول الله ﷺ أنه قال « فضل العلم خير من نقل العمل وخير دينكم الورع » وقد روى هذا مرفوعا من حديث عائشة رضي الله عنها، وفي رفعه نظر ... [الرفع أي الإسناد إلى النبي ﷺ] هذا الكلام هو فصل الخطاب في هذه المسألة، فالعلم يعم نفعه صاحبه والناس معه، والعبادة يختص نفعها بصاحبها، ولأن العلم تبقى فائدته بعد موته والعبادة تنقطع، والحديث في ذلك معروف « إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث، صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له » رواه مسلم.

س : هل صحيح أن النبي ﷺ حمل طفلاً وهو يصلي؟ وإذا كان صحيحاً فكيف تصح الصلاة مع حمل النجاسة، وغالب الأطفال ثيابهم نجسة؟

ج : قال العلماء : يشترط في صحة الصلاة طهارة الثوب والبدن والمكان، فلو حمل المصلي شيئاً نجساً أو أمسك بشيء نجس وكان يتحرك بحركته بطلت صلاته . والحديث موضوع السؤال صحيح . ففي صحيح مسلم شرح النووي « ج ٥ ص ٣١ » أن النبي ﷺ كان يصلي وهو حامل أمامة بنت زينب بنت رسول الله ﷺ ولأبي العاص بن الربيع . فإذا قام حملها وإذا سجد وضعها .

يقول النووي : فيه دليل لصحة صلاة من حمل آدمياً أو حيواناً طاهراً من طير وشارة وغيرهما، وأن ثياب الصبيان وأجسادهم طاهرة حتى تتحقق نجاستها، وأن الفعل القليل لا يبطل الصلاة . وأن الأفعال إذا تعددت ولم تتوال بل تفرقت لا تبطل الصلاة . وفيه تواضع مع الصبيان ومساوئ الضعفة ورحمتهم وملاطفتهم .

ثم يقول : هذا يدل لمذهب الشافعي رحمه الله تعالى ومن وافقه أنه يجوز حمل الصبي والصبية وغيرهما من الحيوان الطاهر في صلاة الفرض وصلاة النفل، ويجوز ذلك للإمام والمأموم والمنفرد وحمله أصحاب مالك رضي الله عنه على النافلة ومنعوا جواز ذلك في الفريضة . وهذا التأويل فاسد، لأن قوله « يؤم الناس » صريح أو كالصريح في أنه كان في الفريضة وادعى بعض المالكية أنه منسوخ . وبعضهم أنه خاص بالنبي ﷺ، وبعضهم أنه كان لضرورة . وكل هذه الدعاوى باطلة ومردودة، فإنه لا دليل عليها ولا ضرورة إليها، بل الحديث صحيح صريح في جواز ذلك، وليس فيه ما يخالف قواعد الشرع، لأن الأدمي طاهر، وما في جوفه من النجاسة معفو عنه لكونه في معدته، وثياب الأطفال وأجسادهم على الطهارة، ودلائل الشرع متظاهرة على هذا، والأفعال في الصلاة لا تبطلها إذا قلت أو تفرقت . وفعل النبي ﷺ هذا بياناً للجواز،

وتنبيهها به على هذه القواعد التي ذكرتها . وهذا يرد ما ادعاه الإمام أبو سليمان الخطابي أن هذا الفعل يشبه أن يكون كان بغير عمد، فحملها في الصلاة لكونها كانت تتعلق به ﷺ فلم يدفعها، فإذا قام بقيت معه، قال: ولا يتوهم أنه حملها مرة بعد أخرى عمدا لأنه عمل كثير ويشغل القلب هذا كلام الخطابي وهو باطل ودعوى مجردة. ومما يردّها قوله في صحيح مسلم « فإذا قام حملها » وقوله: « فإذا رفع من السجود أعادها » ... ثم انتهى النووي إلى قوله: إن الحديث كان لبيان الجواز والتنبيه على هذه الفوائد فهو جائز لنا وشرع مستمر للمسلمين إلى يوم الدين .

هذا، ويلاحظ في كلام النووي أن المفروض في ثياب الطفل وبدنه الطهارة حتى تتحقق النجاسة. ومعنى هذا أن النجاسة إذا تحققت لا يجوز حملها، وهو المعقول المتفق مع قول العلماء باشتراط الطهارة للصلاة.

مع مراعاة أن هذا الرأي ينبغي ألا يستغل استغلالا سيئا بكثرة حمل الصبيان في الصلاة، لأن ذلك يشغل القلب عن الخشوع، فأرى أنه يكون عند الضرورة أو الحاجة، أي في حدود ضيقة، مع التأكد أن جسم الصبي وثوبه طاهران.

س : انتقض وضوئى ثم نسيت فصليت قبل أن أتوضأ، فهل صلاتى صحيحة؟

ج : رأى جمهور الفقهاء أن الإنسان لو اكتشف أنه لم يغتسل من الجنابة أو لم يتوضأ من المحدث وصلى فصلاته باطلة، وعليه أن يعيدها، لأن من شروط صحة الصلاة الطهارة من الحدث والنجس وأبو حنيفة يقول بصحة الصلاة مع نسيان الطهارة بناء على حديث «رفع عن أمتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه».

وإذا كان المحدث إماماً ناسياً أنه محدث ولم يعلم المأمومون حتى انتهت الصلاة فصلاة المأمومين صحيحة، وصلاة الإمام باطلة، روى ذلك عن عمر وعثمان وعلى وابن عمر من الصحابة رضى الله عنهم، ومن الأئمة روى عن مالك والشافعى، أما أبو حنيفة فيقول بإعادة الصلاة للإمام والمأمومين «المغنى لابن قدامة ج ١ ص ٧٤٥» ودليل جمهور الأئمة - كما يقول ابن قدامة - إجماع الصحابة، وروى عن عمر رضى الله عنه أنه صلى بالناس الصبح ثم خرج إلى الجرف فأهراق الماء فوجد فى ثوبه احتلاماً فأعاد ولم يعد الناس. وحدث مثل ذلك لعثمان رضى الله عنه. وروى عن على أنه قال: إذا صلى الجنب بالقوم فأتى الصلاة بهم أمره أن يغتسل ويعيد، ولا أمرهم أن يعيدوا، وابن عمر صلى بهم الصبح بغير وضوء فأعاد ولم يعيدوا. رواه كله الأئمة وهذا فى محل الشهرة ولم ينقل خلافه فكان إجماعاً، ولم يثبت ما نقل عن على فى خلافه - وعن البراء بن عازب أن النبى ﷺ قال «إذا صلى الجنب بالقوم أعاد صلاته وتمت للقوم صلاتهم» أخرجه أبو سليمان الحرانى فى جزء.

ثم قال ابن قدامة: والحكم فى النجاسة كالحكم فى الحدث سواء، لأنها إحدى الطهارتين فأشبهت الأخرى، ولأنها فى معناها فى خفاتها على الإمام والمأموم، بل حكم النجاسة أخف وخفائها أكثر، إلا أن فى النجاسة رواية أخرى أن صلاة الإمام تصح أيضاً إذا نسيها. هذا هو الحكم فيما لو علم بالحدث بعد الصلاة، أما لو علم الإمام بحدث نفسه فى الصلاة أو علم المأمومون لزهمهم استئناف الصلاة. وفيه رواية أخرى عن أحمد أنهم يبنون على صلاتهم ويستأنف هو، وقال الشافعى: يبنون على صلاتهم سواء علم بذلك أو علم المأمومون. كما لو قام لخامسة فسيحوا به فلم يرجع.

س : صلينا في القطار متجهين إلى جهة السفر وليس إلى القبلة، فما حكم هذه الصلاة؟

ج : من المعلوم أن استقبال القبلة . شرط لصحة الصلاة لقوله تعالى ﴿ فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره ﴾ [سورة البقرة: ١٤٤] سواء أكانت الصلاة في الحضر أم في السفر، وهذا في صلاة الفرض، أما في صلاة النافلة فلا تصح في الحضر إلا مع استقبال القبلة، لكن في السفر يجوز أن تصلى إلى حيث اتجه المسافر، فقد روى البخارى ومسلم عن عامر بن ربيعة قال : رأيت رسول الله ﷺ يصلى على راحلته حيث توجهت به، وزاد البخارى : يومئ . أى يشير برأسه إلى السجود . وفى الترمذى : ولم يكن يصنعه فى المكتوبة أى المفروضة . يعنى كان ذلك فى صلاة النفل، وفى ذلك نزل قوله تعالى ﴿ فأينما تولوا فثم وجه الله ﴾ [سورة البقرة: ١١٥] كما جاء فى صحيح مسلم وغيره عندما رأوا أن النبى ﷺ كان يصلى على راحلته وهو مقبل من مكة إلى المدينة حيثما توجهت به، يعنى كان ظهره إلى الكعبة .

س : إذا كنت أصلي بمفردي في المسجد ثم وقف خلفي بعض الناس لتكون الصلاة جماعة، فهل يجب على تغيير النية من الصلاة الفردية إلى صلاة الجماعة؟

ج : في صلاة الجماعة تجب نية الجماعة على المأمومين ، لأنهم ربطوا صلاتهم بصلاة الإمام ، أما الإمام فهو كالمنفرد لا يجب عليه أن ينوي الجماعة حتى لو صار إماما بعد أن بدأ الصلاة منفردا ، وهذا كله في غير الصلاة التي تتوقف على الجماعة كالجمعة .

جاء في فقه المذاهب الأربعة نشر أوقاف مصر، أن الحنابلة قالوا : يشترط في صحة الاقتداء نية الإمام الإمامة في كل صلاة ، فلا تصح صلاة المأموم إذا لم ينو الإمام الإمامة .

وأن الشافعية قالوا : يشترط في صحة الاقتداء أن ينوي الإمام الجماعة في الصلوات التي تتوقف صحتها على الجماعة ، كالجمعة للمطر والمعدة .

وأن الحنفية قالوا : نية الإمامة شرط لصحة صلاة المأموم إذا كان إماما لنساء ، ففسد صلاة النساء إذا لم ينو إمامهن الإمامة ، وأما صلاته هو فصحيحة ، ولو حاذته امرأة وأن المالكية قالوا : نية الإمام ليست شرطا في صلاة المأموم ، ولا في صحة صلاة الإمام إلا في أربعة مواضع ، صلاة الجمعة والجمع ليلة المطر وصلاة الخوف والمستخلف الذي قام مقام الإمام لعذر .

س : كيف يبدأ المصلون في إتمام الوقوف للصلاة، وهل يكون إتمام الصف من اليمين أو من المنتصف؟

ج : جاء في كتاب الفقه على المذاهب الأربعة نشر أوقاف مصر، أنه لو كان المأموم رجلاً واحداً وقف عن يمين الإمام مع تأخره قليلاً، وذلك ندباً لا وجوباً عند جمهور الفقهاء . فإن كان المأمومون اثنين فأكثر وقفوا خلف الإمام، ويندب أن يكون في وسط القوم . فإن وقف عن يمينهم أو عن يسارهم فقد خالف السنة وإن كانت الصلاة صحيحة ، وعلى هذا إذا جاء مأمومون للصلاة ووجدوا الصف الأول ناقصاً صف بعضهم عن اليمين والبعض عن الشمال ليكون الإمام في الوسط، وإذا وجدوه كاملاً قال جماعة يبدأ الصف من جهة اليمين . لما رواه أبو داود وابن ماجه « إن الله وملائكته يصلون على ميامن الصفوف » وقال آخرون : يبدأون الوقوف خلف الإمام ثم يكمل من اليمين أولاً ثم من اليسار، أما إذا حضر الشخص ولم يجد سعة ولا فرجة في الصف الأول فإنه يقف منفرداً ويكره له جذب أحد، وقيل : يجذب واحداً من الصف عالماً بالحكم بعد أن يكبر تكبيرة الإحرام، ويستحب للمجذوب موافقته، ويبدأ الصف من جهة اليمين أو من خلف الإمام على ما سبق ذكره.

وأنبه إلى أن الأمر سهل لا تنبغي زيادة الخلاف فيه (راجع صفحة ١٤٩ من المجلد الثاني من هذه الفتاوى في حكم انفراد المأموم عن الصف) .

س : أنا أحسن بالخشوع فى الصلاة إذا صليتها وحدى، وفى صلاة الجماعة لا يكون خشوع فهل الأفضل صلاتى منفرداً أو فى جماعة؟

ج : جاء فى «الإقناع فى حل ألفاظ أبى شجاع» ج ١ ص ١٤١ فى الفقه الشافعى ما نصه : أفتى الغزالى أنه لو كان إذا صلى منفرداً خشع، وإذا صلى فى جماعة لم يخشع فالانفراد أفضل. وتبعه ابن عبد السلام. قال الزركشى : والمختار بل الصواب خلاف ما قاله. وهو كما قال. انتهى. يعنى أن صلاة الجماعة أفضل حتى لو كانت بدون خشوع.

س : هلى صحيح أن النبى ﷺ قال : إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة؟

ج : نعم، هذا حديث صحيح ورد فى صحيح مسلم، وفى رواية له أن النبى ﷺ مر برجل يصلى وقد أقيمت صلاة الصبح، فقال «يوشك أن يصلى أحدكم الصبح أربعاً» يقول النووى : فيها النهى الصريح عن افتتاح نافلة بعد إقامة الصلاة سواء كانت راتبة كسنة الصبح والظهر والعصر أو غيرها، وهذا مذهب الشافعى والجمهور، وقال أبو حنيفة وأصحابه : إذا لم يكن صلى ركعتى سنة الصبح صلاهما بعد الإقامة فى المسجد ما لم يخش فوت الركعة الثانية. وقال الثورى ما لم يخش فوت الركعة الأولى. وقالت طائفة : يصليهما خارج المسجد ولا يصليهما بعد الإقامة فى المسجد.

والحكمة فى هذا النهى أن يتفرغ الإنسان للفريضة من أولها فيشرع فيها عقب شروع الإمام، وإذا اشتغل بنافلة فاتته الإحرام وفاته بعض مكملات الفريضة، فالفريضة أولى بالمحافظة على إكمالها، وقيل : إن الحكمة ألا يتناول الزمان على النافلة فيظن وجوبها، وهو رأى ضعيف. ثم قال النووى بعد ذكر رواية للحديث : فيه دليل على أنه لا يصلى بعد الإقامة نافلة وإن كان يدرك الصلاة مع الإمام، ورد على من قال : إن علم أنه يدرك الركعة الأولى أو الثانية يصلى النافلة.

أما إذا شرع فى صلاة النافلة ثم أقيم للصلاة فهل يجوز له أن يخرج من الصلاة أولاً؟ ذلك أمر يرجع فيه إلى حديث «المتطوع أمير نفسه» المذكور فى صفحة ٣٠٤ من المجلد الرابع من هذه الفتاوى.

س : يحدث في المساجد التي لا تسع المصلين في صلاة الجماعة أو الجمعة أن يصلي بعض المأمومين خارج المسجد متقدمين على الإمام، لعدم إمكانهم الوقوف خلفه، فهل تصح صلاتهم؟

ج : تقدم المأموم على الإمام يبطل الصلاة عند الأئمة الثلاثة، ولا يبطلها عند الإمام مالك . جاء في فقه المذاهب الأربعة، نشر أوقاف مصر، ما نصه : المالكية قالوا : لا يشترط في الاقتداء عدم تقدم المأموم على الإمام، فلو تقدم المأموم على إمامه - ولو كان المتقدم جميع المأمومين - صححت الصلاة على المعتمد .
وعلى هذا فلا مانع من الصلاة في أى مكان حتى لو تقدم المأمومون على الإمام - وبخاصة عند الزحام - على رأى الإمام مالك رضى الله عنه .

س : هل يجوز أن يكون الرجل القاعد إماما في الصلاة لشخص واقف أو جماعة واقفين؟

ج : روى البخارى ومسلم عن عائشة وأنس رضى الله عنهما أن النبى ﷺ اشتكى من إصابة فذهب بعض الصحابة لعيادته، ولما حضرت الصلاة صلى بهم قاعدا وهم واقفون . فلما انتهى من الصلاة بين لهم أن الإمام إذا صلى قاعدا قعدوا، وإذا صلى قائما صلوا قياما . وبين العلة في ذلك فى رواية لمسلم وغيره أن صلاتهم قياما وهو قاعد يشبه فعل أهل فارس بعظمتائها . وقد نهى عن الوقوف لأى شخص تعظيما له وهو جالس . وروى البخارى ومسلم عن عائشة أن النبى ﷺ لما وجد خفة فى نفسه وهو مريض خرج إلى الصلاة بين رجلين فأجلساه إلى جنب أبى بكر فجعل أبو بكر يصلى وهو قائم بصلاة النبى ﷺ والناس يصلون بصلاة أبى بكر والنبى ﷺ قاعد . وهذا آخر الأمرين من رسول الله ﷺ .

إزاء هذه النصوص اختلف الفقهاء فى صلاة القائم خلف القاعد فقال بعضهم بالجواز بناء على الحديث الأخير، وقال بعضهم بالمنع فيجب عليه القعود بناء على الحديث الأول وأحاديث أخرى، وقال بعضهم: إن ابتداء الإمام الصلاة جالسا جلسوا، وإن ابتدأها واقفا وقفوا، فإن طرأ عليه عذر بعد ذلك فجلس صلوا هم قياما. والنقاش بين أصحاب الآراء فى هذه المسألة طويل يرجع إليه فى الكتب مثل: نيل الأوطار للشوكاني ج ٣ ص ١٨٠، المغنى لابن قدامة ج ٢ ص ٤٧.

هذا، وجاء فى فقه المذاهب الأربعة أن المالكية قالوا: لا يصح اقتداء القائم بالقاعد العاجز عن القيام ولو كانت الصلاة نفلا، إلا إذا جلس المأموم اختيارا فى النفل فتصح صلاته خلف الجالس فيه. وأن الحنفية قالوا: يصح اقتداء القائم بالقاعد الذى يستطيع أن يركع ويسجد، أما العاجز عن الركوع والسجود فلا يصح اقتداء القائم به إذا كان قادرا، وأن الشافعية قالوا: تصح صلاة القائم خلف القاعد والمضطجع العاجز عن القيام والقعود ولو كانت صلاتهما بالإيحاء، وأن الحنابلة قالوا: لا يصح اقتداء القائم بالقاعد الذى عجز عن القيام، إلا إذا كان العاجز عن القيام إماما راتبا وكان عجزه عن القيام بسبب علة يرجى زوالها. انتهى

وما دام الأمر فيه خلاف فيجوز الأخذ بأى رأى دون تعصب كما هو الشأن فى الأمور الخلافية.

س : رأيت خطيب الجمعة خطب خطبة واحدة ولم يجلس على المنبر كما يجلس الخطباء فهل هذه الخطبة صحيحة؟

ج : من المعروف أن خطبة الجمعة خطبة واحدة ولها ركن واحد عند أبي حنيفة وهو مطلق الذكر قليلا كان أو كثيرا، فيكفى أن يسبح مرة واحدة أو يحمده الله مرة واحدة، وكذلك عندما لك لها ركن واحد وهو نصيحة تشتمل على تحذير أو تبشير كقوله : اتقوا الله ولا تعصوه . أما عند الشافعى فخطبتان ولهما أركان خمسة ، حمد الله ، والصلاة على النبي ﷺ ، والوصية بالتقوى ، وقراءة آية فى إحداهما والأولى أولى والدعاء للمؤمنين والمؤمنات فى الثانية ، وعند أحمد ، الأركان أربعة ، حمد الله ، والصلاة على النبي ﷺ وقراءة آية ، والوصية بالتقوى .

والجلوس بين الخطبتين . جاء فى صحيح مسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : كان رسول الله ﷺ يخطب يوم الجمعة قائما ثم يجلس ثم يقوم . وعن جابر بن سمرة قال : كانت للنبي ﷺ خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس . وقال أيضا . كان يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائما . فمن نبأك أنه كان يخطب جالسا فقد كذب . يقول النووي فى شرحه لصحيح مسلم « ج ٥ ص ١٤٩ » : فى هذه الرواية دليل لمذهب الشافعى والأكثرين أن خطبة الجمعة لا تصح من القادر على القيام إلا قائما فى الخطبتين ، ولا يصح حتى يجلس بينهما . وأن الجمعة لا تصح إلا بخطبتين . قال القاضى : ذهب عامة العلماء إلى اشتراط الخطبتين لصحة الجمعة ، وعن الحسن البصرى وأهل الظاهر ورواية ابن الماجشون عن مالك أنها تصح بلا خطبة ، وحكى ابن عبد البر إجماع العلماء على أن الخطبة لا تكون إلا قائما لمن أطاقه ، وقال أبو حنيفة :

يصح قاعدا وليس القيام بواجب، وقال مالك: هو واجب لو تركه أساء وصحت الجمعة.

وقال أبو حنيفة ومالك والجمهور: الجلوس بين الخطبتين سنة ليس بواجب ولا شرط ومذهب الشافعى أنه فرض وشرط لصحة الخطبة. قال الطحاوى: لم يقل هذا غير الشافعى، ودليل الشافعى أنه ثبت هذا عن رسول الله ﷺ مع قوله ﷺ «صلوا كما رأيتمونى أصلى» ثم ذكر النووى ما تحقق به الخطبة على النحو الذى جاء فى صدر الإجابة على السؤال واختلاف الفقهاء رحمة فى هذا الموضوع وغيره كما نبهت عليه أكثر من مرة.

س : ما حكم الأقلية المسلمة في بلاد لا تتكلم اللغة العربية. هل يصح أن يخاطب الجمعة أحدهم باللغة القومية التي يفهمونها، أم لا بد من اللغة العربية على الرغم من عدم فهمهم للخطبة بها؟

ج : اشتراط كون خطبة الجمعة باللغة العربية قال عنه أبو حنيفة : تجوز بغير اللغة العربية . حتى لو كان قادرا عليها سواء كان السامعون عربا أو غيرهم . أما أحمد فاشتراط اللغة العربية إن كان الخطيب قادرا عليها ، فإن عجز عن الإتيان بها أتى بغيرها مما يحسنه سواء كان القوم عربا أو غيرهم ، لكن الآية التي هي ركن من أركان الخطبتين لا يجوز أن ينطق بها بغير العربية . فيأتى بدلها بأى ذكر شاء باللغة العربية ، فإن عجز سكت بقدر قراءة الآية .

والشافعى اشتراط أن تكون أركان الخطبتين باللغة العربية إن أمكن تعلمها ، فإن لم يمكن خطب بغيرها ، هذا إذا كان السامعون عربا ، أما إن كانوا غير عرب فإنه لا يشترط أداء الأركان بالعربية مطلقا ولو أمكنه تعلمها . ما عدا الآية . فلا بد أن ينطق بها بالعربية ، إلا إذا عجز فيأتى بدلها بذكر أو دعاء عربى ، فإن عجز عن هذا أيضا وقف بقدر قراءة الآية ولا يترجم ، أما غير أركان الخطبة فلا يشترط لها اللغة العربية ، بل ذلك سنة . والإمام مالك يشترط فى الخطبة أن تكون باللغة العربية . ولو كان السامعون لا يعرفونها ، فإن لم يوجد خطيب يخاطب بالعربية سقطت عنهم الجمعة .

هذا ما قاله الأئمة ، وإذا كان أكثرهم حريصا على اشتراط اللغة العربية لأن فيه تشجيعا على تعلمها ونشرها وتيسيرا لفهم القرآن والحديث ، فإن بعضهم وهو الإمام مالك بلغ الذروة فى الحرص حتى أسقط الجمعة عمن لا يوجد فيهم من يخاطب بالعربية ، وأنا أختار التوسط فى هذه الآراء الاجتهادية فأميل إلى مذهب الشافعى فى تمسكه باللغة العربية فى الأركان فقط ، أما باقى الخطبة فتودى بأية لغة ، ولو تعذرت العربية فى الأركان خطب بغيرها للعرب أما غيرهم فيخطب بلغتهم حتى لو أمكنته الخطبة بالعربية . وكما قررت كثيرا أن التنصب لرأى اجتهادى لا يجوز ، ويختار رأى المناسب للظروف .

س : فأتنى صلاة العيد يوم النحر، فهل يجوز قضاؤها منفرداً؟

ج : صلاة عيد الأضحى - كعيد الفطر - وقتها محدود بما بعد الشروق بقليل - عند بعض الأئمة - إلى الزوال ، أى وقت الظهر، فتكون صلاتها فى هذه الفترة أداء . ولو فاتته هل يقضيها أولاً؟

قال الأحناف : الجماعة شرط لصحة صلاة العيدين . فمن فاتته مع الإمام فليس مطالباً بقضاائها ، لا فى الوقت ولا بعده . وإن أحب قضاءها منفرداً صلى أربع ركعات بدون تكبيرات الزوائد ، كالذى تفوته صلاة الجمعة ، يقضيها ظهراً .
والمالكية قالوا : الجماعة شرط لكونها سنة ، فمن فاتته مع الإمام ندب له فعلها إلى الزوال ، ولا تقضى بعد الزوال .

والشافعية قالوا : الجماعة فيها سنة لغير الحاج ، ويسنُّ لمن فاتته مع الإمام أن يصليها فى أى وقت قبل الزوال وتكون أداء ، أما بعد الزوال فيُسَنُّ صلاتها وتكون قضاء ، لأن قضاء النوافل سنة عندهم إذا كان لها وقت .

هذا ، وقد روى أحمد والنسائى وابن ماجه بسند صحيح أن هلال شوال غُمَّ على الصحابة وأصبحوا صياماً ، فجاء جماعة آخر النهار وشهدوا أمام الرسول ﷺ بأنهم رأوا الهلال بالأمس فأمرهم أن يخرجوا إلى عيدهم من الغد .

وهذا الحديث حجة للمقاتلين بأن الجماعة إذا فاتتها صلاة العيد بسبب عذر من الأعذار فلها أن تخرج من الغد لتصلى العيد .

هذه هى أقوال العلماء ، والأمر اجتهادى يجوز فيه تقليد أى قول منها ، مع العلم بأن صلاة العيد سنة غير واجبة لا أداء ولا قضاء عند الشافعية والمالكية ، وواجبة عند الأحناف فى الأصح مع الجماعة . وفرض كفاية عند الحنابلة ، وسنة لمن فاتته مع الإمام حيث يُسَنُّ له أن يصليها . « الفقه على المذاهب الأربعة ، نيل الأوطار للشوكانى » .

س : هل هناك دعاء مخصوص لقيام الليل يكرره الإنسان حتى يقضى الله حاجته؟

ج : روى مسلم أن النبي ﷺ قال « إن في الليل لساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله تعالى خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه الله إياه ، وذلك كل ليلة » وفي البخاري ومسلم قوله ﷺ « ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول : من يدعوني فأستجيب له ، من يسألني فأعطيه ، من يستغفرني فأغفر له . » وروى الترمذي بسند صحيح أنه ﷺ قال « أقرب ما يكون الرب من العبد في جوف الليل الآخر ، فإن استطعت أن تكون ممن يذكر الله تعالى في تلك الساعة فكن . »

وليس هناك دعاء مخصوص لقضاء الحاجات في هذه الساعة المباركة ، فادع الله بما تريد ، مع الخشوع والحضور بقلبك وذهنك ، ومع مسارعتك إلى مرضاة ربك وعدم معصيته ، والبعد عن الحرام ، فإن الحرام يحول دون استجابة الدعاء « راجع صفحة ٣٤٨ من المجلد الثالث وصفحة ٦٤ من المجلد الخامس من هذه الفتاوى . »

س : مر بى سائل فظننت أنه محتاج فدعيت له قسطا من زكاتى، ثم ظهر بعد ذلك أنه من المحترفين الذين يملكون مالا كثيرا لا يستحقون معه الزكاة، فهل زكاتى عليه صحيحة؟

ج : سبق القول بالتحرى لدفع الصدقة، كآية عبادة يؤديها الإنسان لا بد أن تكون كما قرر الشرع فى حجمها وكيفيةها ووقتها وغير ذلك، وقلنا: إن حسن الظن بطالب الصدقة. يشفع فى قبولها عند الله لو ظهر خلاف الظن، وأوردنا فى ذلك حديث البخارى الذى أخذ فيه مَعْنُ ابن الصحابى «يزيد» صدقة أبيه وكان ينوى إعطائها لغيره: وقول الرسول ﷺ «لك ما نويت يا يزيد ولك ما أخذت يا معن» وحديث الصحيحين فىمن ظهر أن صدقته وقعت فى يد سارق ويد زانية ويد غنى، وأن الله تقبلها.

وإذا حمل ذلك على صدقة التطوع وهى النافلة فهل يصدق على الزكاة الواجبة إذا ظهر أنها وقعت فى غير موقعها؟ جاء فى المغنى لابن قدامة «ج ٢ ص ٥٢٨» قوله: وإذا أعطى من يظنه فقيرا فكان غنيا فعن أحمد فيه روايتان، إحداهما يجوزته، وذكر أنه مذهب أبى حنيفة، واستشهد بحديث رواه النسائى وأبو داود: أن رجلين طلبا من النبى ﷺ صدقة مما كان يوزعه فى حجة الوداع فرأهما قوين، فقال لهما «إن شئتما أعطيتكما ولا حظ لغنى ولا لقوى مكتسب» قال الخطابى: هذا الحديث أصل فى أن من لم يُعْلَمْ له مال فأمره محمول على العدم، كما استشهد بحديث الصحيحين فى الرجل الذى تصدق فظهر أن المتصدق عليه غنى، وتحدث الناس بذلك، وأن الرسول أخبره أن صدقته قبلت، لعل الغنى يعتبر، والرواية الثانية لأحمد أنها لا تجزىء، وهو قول أبى يوسف. وأما الشافعى فله قولان كالروايتين الواردتين عن أحمد. وذكر ابن قدامة تعليلا للرواية بالجواز أن الفقر والغنى مما يعسر الاطلاع عليه والمعرفة بحقيقته. قال الله تعالى ﴿يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم﴾ [سورة البقرة: ٢٧٣]، فاكفى بظهور الفقر ودعواه.

وأقول للسائل: زكاتك وقعت موقعها على رأى أبى حنيفة وأحد قولين لأحمد والشافعى.

س : رجل تكاثرت عليه الديون ولا يستطيع الوفاء بها فهل يمكن أن نعطيه من الزكاة ليسد ديونه؟

ج : يقول الله تعالى فيمن تعطى لهم الزكاة « والغارمين » والغارمون هم الذين ركبهم الدين ولا يملكون وفاءً به كما ذكره القرطبي في تفسيره . وجاء في المغنى لابن قدامة أن الغارمين وهم المدينون ضربان ، ضرب غرم لغيره كإصلاح ذات البين ، وضرب غرم لنفسه لإصلاح حاله في شيء مباح . « ج - ص ٦٩٩ » والشرط في استحقاق الغارم الزكاة ألا يكون دينه في سفاهة أو محرم . فإن تاب أخذ منها . ويقول القرطبي : إن الغارم يعطى من الزكاة من له مال وعليه دين محيط به - ما يقضى به دينه ، فإن لم يكن له مال وعليه دين فهو فقير فيعطى بالوصفين ، كونه غارماً وكونه فقيراً .

وقد صحح في مسلم عن أبي سعيد الخدري أن رجلاً أصيب في ثمار ابتاعها فكثر دينه فقال رسول الله ﷺ « تصدقوا عليه » فتصدق الناس عليه فلم يبلغ ذلك وفاء دينه ، فقال عليه الصلاة والسلام لغرمائه - أصحاب الديون - « خذوا ما وجدتم وليس لكم إلا ذلك » .

وروى مسلم حديثاً عن قبيصة بن مخرارق بن فيه النخعي عن النبي ﷺ من حل لهم المسألة ويطيّب لهم ما يأخذونه ، وهم ثلاثة : (أ) رجل تحمل حمالة ، أى دفع دية القتل حتى لا يقتل القاتل ، فيعطى من الزكاة مقدار الدية فقط ويمسك عن المسألة (ب) رجل أصابته جائحة اجتاحت ماله ، فيعطى حتى يصيب قوماً أو سداً من عيش (ج) رجل أصابته فاقة أى فقر وشهد ثلاثة من العقلاء على فقره ، فيعطى حتى يصيب قوماً أو سداً من عيش . وجاء في رواية « إن المسألة تحل إلا لأحد ثلاثة : ذى فقر مُدْفَع - شديد أفضى به إلى الدعاء أى التراب - أو لذى عُرْم مُقْطَع - شديد شنيع - أو لذى دم مُوجَع » أى تحمل الدية عن القاتل حتى لا يقتل .

وجاء فى فقه المذاهب الذى نشرته وزارة الأوقاف المصرية أن الحنفية قالوا : الغارم هو الذى عليه دين ولا يملك نصابا كاملا بعد دينه ، وأن المالكية قالوا : إنه المدين الذى لا يملك ما يوفى به دينه بشرط ألا يكون دينه فى فساد ، ويعطى إن تاب ، وأن يكون الدين لأدمى وليس لله كالكفارة . وأن الشافعية قالوا : الغارم هو المدين وأقسامه ثلاثة :

أ - مدين للإصلاح بين المتخاصمين .

ب - من استدان لمصلحة نفسه فى مباح أو غير مباح بشرط التوبة .

ج - مدين بسبب ضمان لغيره وكان معسرا هو والمضمون .

ومهما يكن من شئ فإن المدين لنفسه أو لغيره وكان الدين بسبب مباح يعطى من الزكاة بمقدار دينه ، ومن استدان لمعاص أو لهو لا يعطى إلا إذا تاب . والقرطبي تحدث عن دين المتوفى هل يقضى من الزكاة أو لا ؛ فقال : إن أبا حنيفة منعه ، فالغارم من عليه دين يسجن فيه ، والمالكية وغيرهم جعلوا الميت من الغارمين فيقضى دينه من الزكاة . وكما قلنا أكثر من مرة : إن الأمور الخلافية لا يجوز فيها التعصب ، وللإنسان أن يختار ما فيه المصلحة .

س : هل يجوز للرجل توزيع تركته على البنات إذا لم يوجد أولاد ذكور، وذلك حتى لا يدخل أحد من الأقارب في الميراث؟

ج : يقول الله تعالى ﴿ للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً ﴾ [سورة النساء : ٧] نزلت هذه الآية في أوس بن ثابت الأنصاري، حين توفي وترك امرأة يقال لها « أم كُجَّة » وثلاث بنات له منها، فقام رجلان هما ابنا عم الميت يقال لهما : سويد وعرفجة، فأخذوا كل ماله ولم يعطيا امرأته ولا بناته شيئاً. وكانوا في الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصغير وإن كان ذكراً، فذكرت أم كججة ذلك لرسول الله ﷺ فأنزل الله هذه الآية. وكان الناس يورثون من يشاءون ويحرمون من يشاءون ويفاضلون كما يشاءون، فنظم الله الميراث وأنزل هذه الآية ﴿ يوصيكم الله في أولادكم ... ﴾ فبينت الفرائض وحددتها، وجاء فيها ما يوجب الالتزام بها، فهي للمصلحة التي يعلمها الله سبحانه ﴿ آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا فريضة من الله ﴾ [سورة النساء : ١١].

بل إن هناك آية تدعو إلى إعطاء بعض الأقارب الذين حرّموا من الميراث شيئاً من تركة المتوفى عند تقسيمها، وهي قوله تعالى ﴿ وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولاً معروفاً ﴾ [سورة النساء : ٨] بناء على أنها محكمة وليست منسوخة كما هو الأصح رواه البخاري عن ابن عباس، وهذا الإعطاء سنة كما قال أبو جعفر النحاس وقال جماعة بالوجوب. ذلك أن للأقارب تطلعا وأملاً في أن ينالهم نصيب مما تركه المتوفى، وبخاصة إذا كانوا فقراء وهو غني، لكن هذه الآية تخاطب الورثة وهم يقتسمون الميراث، وقيل إنها تخاطب من أشرف على الموت وهو يوصي بتوزيع التركة ألا ينسى أقرابه المحتاجين.

إن الصورة الواردة في السؤال هي تقسيم الرجل تركته على بناته فقط قاصداً بذلك أن

يحرم بعض الورثة مما بقى من ميراث البنات لأنه ليس له ولد ذكر يحجبهم ، وإذا كانت الآية السابقة توصى بإعطاء الأقارب المحرومين من الميراث بعض التركة فما بالك بمن لهم حق فى الميراث ؟ .

ولئن كان الإنسان حراً فى حال حياته أن يتصرف فى ماله تصرفاً حلالاً ، يعطى من يشاء ويترك من يشاء ، سواء كانوا من الأقارب أم من غيرهم ، وارثين أم غير وارثين . ما دام لا يوجد مانع شرعى من التصرف . فإن المندوب إليه أن يترك لورثته شيئاً يرثونه من بعده إذا كانوا فى حاجة إليه ، كما يدل عليه حديث سعد بن أبى وقاص الذى رواه البخارى ومسلم حيث ذكر للنبي ﷺ وهو يعود فى مرضه أنه ذو مال كثير ولا يرثه إلا ابنة واحدة وهو يريد أن يتصدق بماله كله فقال « لا » قال : فالشطر أى النصف ؟ قال « لا » قال : فالثلث ؟ قال « الثلث والثلث كثير إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عائلة يتكففون الناس ... » .

والرجل — كما فى السؤال — ترك لورثته ما يملك وجبسه على بناته ، لكن حرم منه بعض أقاربه المستحقين ، فما الذى حمله على ذلك ؟ الأمر يرجع فيه إلى رعاية المصلحة ، فإن كان يرى أن بناته فى حاجة إلى الرعاية وأن أقاربه فى غير حاجة إلى شىء من الميراث ويخشى عليهن عدم عطف الأقارب عليهن فلا مانع من ذلك ، أما إذا كان نصيبهم وهو الثلثان يكفى لعيش كريم وأقاربه فى حاجة ماسة إلى نصيبهم فى الميراث فإن هذا التصرف يكون مكروهاً ، لأنه يورث عداوة بينهم وبين بناته ، والكل تجمعهم أسرة واحدة يراد لها أن تسود فيها روح المنجة والتعاون .

ومهما يكن من شىء فإن تصرفه فى حياته بالبيع أو الهبة لبناته نافذ ومنع وارث من حقه لا يكون إلا بعد الموت ، وذلك قياساً على تفضيل بعض الأولاد على بعض ، فإن جميع الفقهاء قالوا : إذا كان هناك مبرر معقول يقره الشرع فلا مانع منه ، أما إذا لم يوجد هذا المبرر فإن التفضيل يكون مكروهاً غير حرام عند الأئمة الثلاثة ، ويكون حراماً عند الإمام أحمد ، ويمكن اعتبار النية فى هذا الموضوع ، فالأعمال بالنيات ، ولكل امرئ ما نوى كما صح فى الحديث .

س : سمعنا أن الطلاق محرم في الأديان الأخرى فلماذا أباحه الإسلام؟

ج : الانفصال بين الزوجين معروف من قديم الزمان في الشرائع الوضعية والأديان السماوية ، لأن الزواج تكوين لشركة تتعاون على تحقيق الهدف منه وهو السكن والمودة ورعاية النسل ، وكل شركة لا توفق في تحقيق أهدافها بعد محاولة إصلاحها كان من الأوفق أن تنحل ، ويسعى أصحابها للبحث عن شركاء آخرين صالحين لإنتاج الخير .

وجاء الإسلام وهو خاتمة الرسالات فأبقى على هذا المبدأ ونظمه ووضع له ضوابط لعدم إساءة استعماله ، فأباح للزوجة إن كانت كارهة لزوجها أن تفتدى منه بمال ، وأباح للزوج إن تضرر من زوجته ولم يطلق صبراً على ما يراه منها أن يتفصل عنها بعد محاولة التوفيق بين الطرفين ، وحفظ الحقوق « فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان » .

ومن وجوه الحكمة في تقرير مبدأ الطلاق :

١ - قد تكون الزوجة عقيماً والرجل يريد نسلاً ، وطلب النسل مشروع وهو الهدف الأول من الزواج ، ولا ترضى الزوجة بأن يضم إليها أخرى . أو لا يستطيع هو أن ينفق على زوجتين ، وبالمثل قد يكون بالزوج عيب يمنع من وجود النسل ، وهي تنوق لإشباع غريزة الأمومة ، فلا سبيل إلا الطلاق .

٢ - وقد يكون بأحدهما مرض معد يحيل الحياة إلى متاعب وآلام ، فيكون العلاج بالطلاق .

٣ - قد يكون الزوج سقى العشرة خشن المعاملة لا يجدى معه النصيح ، وقد تكون هي كذلك فلا مفر من الفراق .

وقد تكون هناك أسباب أخرى منه أو منها فيكون الطلاق أمراً لا بد منه ، والواقع يقرر أن للطلاق مضار بجوار ما فيه من منافع ، فله أثره على المرأة إذا لم يكن لها مورد رزق تعتمد عليه ويخشى أن تسلك مسالك غير شريفة ، وله أثره على الرجل في تحمل

تبعاته المالية والنفسية إذا لم يجد من تعيش معه إذا كان الطلاق بسببه، كما يتضرر به الأولاد الذين لا يجدون الرعاية الصحيحة فى كنف الوالدين، فإما أن يعيشوا تحت رعاية زوج أمهم أو تحت رعاية زوجة أبيهم، وإما أن يتشردوا فلا يجدوا ما يحميهم من الانحراف، وفى ذلك كله ضرر على المجتمع.

ومن أجل هذا جعله الإسلام فى أضيق الحدود، ونهاية المطاف فى محاولة التوفيق، وقرر أنه أبغض الحلال إلى الله، وبين الحديث الشريف أنه من أهم العوامل التى يستعين بها إبليس على إفساد الحياة البشرية، فقال عليه الصلاة والسلام «إن إبليس يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه، فأدناهم منزلة أعظمهم فتنة، يجيء أحدهم فيقول: فعلت كذا وكذا، فيقول له: ما صنعت شيئا، قال: ويجيء أحدهم فيقول: ما تركته حتى فرقت بينه وبين أهله. قال فيدنيه، أو قال: فيلتزم ويقول: نعم أنت « رواه مسلم. وكما حذر منه الرجل حذر المرأة فقال «أيما امرأة سألت زوجها طلاقا فى غير بأس فحرام عليها رائحة الجنة» رواه أبو داود والترمذى وقال: حسن. وكان من هدى الإسلام فى الحد منه إلى جانب ما ذكر:

١- أنه وصف الزواج بالميثاق الغليظ، وذلك يدعو إلى احترامه. وعدم التفكير فى حله، قال تعالى ﴿ وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخذن منكم ميثاقا غليظا ﴾ [سورة النساء: ٢١].

٢- جعل الطلاق على مراحل من أجل التجربة فلم يحكم بهدم الحياة الزوجية من أول نزاع بين الزوجين، بل جعله على ثلاث مرات يملك بعد كل من الأولى والثانية أن يراجعها، ولا تحل له بعد الثالثة حتى تتزوج غيره، قال تعالى ﴿الطلاق مرتان، فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان﴾ إلى أن قال ﴿فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره﴾ [سورة البقرة: ٢٢٩، ٢٣٠].

٣- ندب إلى إمساك الزوجة وعدم طلاقها إن كرهها لأمر وفيها أمور تدعو إلى إمساكها، قال تعالى ﴿وعاشروهن بالمعروف فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا

ويجعل الله فيه خيرا كثير ﴿ [سورة النساء : ١٩] وقال صلى الله عليه وسلم « لا يفرك مؤمن مؤمنة ، إن كره منها خلقا رضى منها آخر » رواه مسلم .

٤ - أمر الزوج بضبط أعصابه والتريث فى تقويم زوجته ، قال تعالى ﴿ واللأتى تخافون نشوزهن فعظوهن واحجروهن فى المضاجع واضربوهن ، فإن أطمعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا إن الله كان عليا كبيرا ﴾ [سورة النساء : ٣٤] .

٥ - إذا لم يستطع الطرفان علاج المشكلة تدخلت عناصر للعلاج تهمها مصلحة الزوجين ، قال تعالى ﴿ وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها إن يريدوا إصلاحا يوفق الله بينهما ، إن الله كان عليما خبيرا ﴾ [سورة النساء : ٣٥] .

٦ - صان قداسة الزوجية من العبث فحذر من صدور كلمة الطلاق حتى على سبيل الهزل . ففى الحديث « ثلاث جلدن جد ، وهزلن جد ، التكاك والطلاق والرجعة » رواه أبو داود .

٧ - لم يحكم بطلاق المجنون والمكره عليه ففى الحديث « رفع القلم عن ثلاث ، عن المجنون حتى يفيق ، وعن الصبى حتى يدرك وعن النائم حتى يستيقظ » رواه أبو داود وصححه وفيه أيضا « إن الله وضع عن أمتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » رواه أصحاب السنن برجال ثقات وليس فيه علة قاذحة . وفيه « لا طلاق ولا عتاق فى إغلاق » رواه أبو داود والحاكم وصححه . وفسر الإغلاق بالإكراه كما فسر بالنفض ، وألحق بعض العلماء السكران بالمجنون .

٨ - لا يقع الطلاق بحديث النفس دون تلفظ به ، ففى الحديث « إن الله تجاوز لأمتى عما حدثت به نفسها ما لم تتكلم أو تعمل به » رواه البخارى ومسلم .

٩ - حرم على المرأة أن تشترط لزواجها أن يطلق الزوج من هى تحت يده ، ففى الحديث « لا تسأل المرأة طلاق أختها لتستفرغ ما فى صحتها ، فإن لها ما قدر لها » رواه البخارى ومسلم .

١٠ - جعل العصمة أصلا بيد الرجل ، لأنه هو الذى دفع المهر ويتكفل بنفقة

الزوجية وهو أضيف لمعاطفه وأدرى بالتبعات التى تترتب عليه . وفى دليله مقال .

١١ - وهناك تشريعات أخرى كعدم وقوع الطلاق قبل النكاح ، والطلاق المعلق الذى لا يقصد به التطليق ، وما يسمى بالطلاق السنى والبدعى ، وفيها نصوص وخلاف للعلماء .

هذه بعض التشريعات التى تساعد على الحد من الطلاق ، وقد علمنا أنه حل يلجأ إليه عند تعذر الإصلاح ، وأخذت به كل التشريعات قديمها وحديثها ، وما لجأت إليه بعض الدول من تحريره وإباحة التفريق الجسدى أدى إلى أخطار كثيرة وانحرافات شكا منها المصلحون .

ومحاولات بعض الدعاة للتجديد وتحرير المرأة للحد منه باقتراحات وإجراءات قضائية ، قد تزيد المشكلة تفاقمًا ، وتقضى على فرصة العودة بعد تجربة الفراق ، وتكشف ما كان ينبغي أن يبقى مستورا ، بل جعلت بعض الشباب يحجم أو يتأخر عن الزواج خشية تبعاته وتبعات الفراق ، وفى ذلك إضرار بالمرأة أيضا من حيث يظن المتمحرون أنهم يخدمونها .

وفى اتباع هدى الإسلام تشريعات وخلقا ، مع الإخلاص المتبادل ، ما يغنى عن كل هذه الاقتراحات ، التى لا يعدم من لا ضمير عنده أن يتحايل حتى لا يقع تحت طائلتها ، والواقع يشهد بذلك ، فلنحرص على التمسك بالدين ولنتعلم ما جاء عن الله ورسوله بفهم دقيق وإحاطة وشمول ، ففيه الخير كله ﴿ ومن يعتصم بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم ﴾ [سورة آل عمران: ١٠١] .

هذا ، وهناك أحكام كثيرة تتعلق بالطلاق لا مجال لذكرها هنا ، والمقصود هو بيان حكمة مشروعيتها ورفع الاعتراض عن تقرير الإسلام له ، أما ما تختلف فيه القوانين المعمول بها فى البلاد الإسلامية فهو فى مسائل فرعية وللإجتهد فيها مجال كبير ، وذلك لا يضر ما دام الأصل سليما وهو مشروعيتها وعدم إبطاله . فهو تشريع حق عادل منصف لا عيب فيه ، وإنما العيب على من يجهلونه أو يستيئون تطبيقه .

وقد بحث موضوع الطلاق في المؤتمر الثاني لمجمع البحوث الإسلامية المنعقد في سنة ١٣٨٥ هـ (١٩٦٥ م) وانتهى في قراراته إلى أن الطلاق مباح في حدود ما جاءت به الشريعة الإسلامية ، وأن طلاق الزوج يقع دون حاجة إلى إذن القاضي .

وللاستزادة بعد كتب الفقه يمكن الرجوع إلى :

- ١ - كتاب الأحوال الشخصية للشيخ عبد الرحمن تاج .
- ٢ - أحكام الأسرة في الإسلام للدكتور محمد مصطفى شلبى .
- ٣ - بحث تنظيم الأسرة للشيخ (محمد أبو زهرة) من بحوث المؤتمر الثاني لمجمع البحوث الإسلامية .
- ٤ - الأسرة تحت رعاية الإسلام - الجزء السادس .

س : ما علاقة الزنا بالشرك فى قوله تعالى ﴿ الزانى لا ينكح إلا زانية أو مشركة ﴾ وما سبب نزول هذه الآية؟

ج : يقول الله تعالى ﴿ الزانى لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين ﴾ [سورة النور: ٣] جاء فى تفسير القرطبى لهذه الآية أن « مرثدا الغنوى » - وكان يحمل الأمارى بمكة - استأذن النبى ﷺ فى نكاح « عَنَّاك » وكانت بغيا - تحترف الزنا - فقرأ عليه هذه الآية وقال « لا تنكحها » رواه أبو داود والترمذى والنسائى والمحاكم . قال الخطابى : هذا خاص بهذه المرأة إذ كانت كافرة، أما الزانية المسلمة فإن العقد عليها صحيح لا يفسخ وقال الشافعى : قال عكرمة : معنى الآية أن الزانى لا يريد ولا يقصد إلا نكاح زانية . وقال سعيد بن المسيب وغيره : إن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى ﴿ وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم ﴾ [سورة النور: ٣٢] فهى عامة .

ومن شرط فى صحة العقد عدم الزنا قال : إن هذه الآية غير منسوخة ، لأن النبى ﷺ حث على نكاح الحرائر والإماء بشرط الإحصان وهو العفة لأن زواجها يؤدى إلى فساد أخلاق الرجل ودينه ، فتلحق به غير ولده ، أو تنشئ أولاده على الفساد .

وقد رأى ابن القيم حرمة الزواج بالزانية وقال فى كتابه « زاد المعاد » إن الزواج بها خبيث ، لقوله تعالى ﴿ الخبيثات للخبيثين ﴾ [سورة النور: ٢٦] لكن قال فى كتابه « بدائع الفوائد » : لو زنى بامرأة ثم أراد أن يتزوجها لا يصح إلا بعد علمه بتوبتها .

وبناء على هذا لا أرى بأسا بزواج من كانت زانية إذا علمت توبتها ، ولا بأس بزواج رجل زنى بامرأة ثم تاب بامرأة عفيفة . وتفصيل ذلك فى الجزء الأول من موسوعة الأسرة تحت رعاية الإسلام ص ٣٣٣ .

س : ما حكم الدين في حمل امرأة مسلمة اغتصبها عدو في الحرب، هل يجوز لها أن تسقطه ولمن ينسب هذا الحمل؟

ج : من حملت باغتصاب حملا غير شرعى فهو ابنها ينسب إليها لأنه تكوّن من بويضتها، وولده من بطنها، ولا يجوز نسبته إلى أحد إذا كانت غير متزوجة، وعنيها أن ترعاه رعاية كاملة إذا وضعته. أما إن كانت متزوجة ولم تكن حاملا وقت الاغتصاب فحملت، فالولد ولدها أيضا ترعاه بعد الولادة رعاية كاملة.

ولزوجها إن لم يستلحقه أن يتبرأ منه. وإن كانت حاملا من زوجها الشرعى واغتصبت فالولد ينسب إلى الزوج. لأن الولد للفراش كما ثبت في الحديث المتفق عليه. وقد قال العلماء في الحمل غير الشرعى: لا يجوز إجهاضه ولا التخلص منه بعد نفخ الروح فيه، أى بعد أربعة أشهر من الحمل، لأنه نفس بريئة يحرم قتلها بغير حق، ما لم يكن هناك خطر على الحامل من تمام الحمل. أما قبل نفخ الروح فيه فهناك وجهات نظر مختلفة للعلماء سبق الكلام عليها فى صفحة ٣٦٩ من المجلد الأول من هذه الفتاوى. فبعضهم حرم الإجهاض مطلقا، وبعضهم أباحه مطلقا، وبعضهم كرهه مطلقا، ومنهم من قيد ذلك بعدم وجود العذر.

ومن هنا يجوز لمن حملت من اغتصاب أن تتخلص من الحمل قبل نفخ الروح فيه على رأى من الآراء المذكورة.

س : ماذا على الزوج أن يفعل مع زوجته التي لا تؤدى الصلاة ولا تلتزم الزى الشرعى، وإذا رفضت الالتزام بهما فهل له أن يطلقها؟

ج : ثبت فى الحديث أن الرجل راع فى أهله ومسئول عن رعيته، فعلى الزوج أن ينصح زوجته بالحكمة والموعظة الحسنة كما قال رب العزة لنبيه ﷺ ﴿ وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها ﴾ [سورة طه : ١٣٢] ذلك لأنها مقصرة فى حقوق الله سبحانه، ويهددها بما يستطيع من التهديد إن ظن أن فى ذلك فائدة، كالهجر وعدم الاستجابة لرغباتها الكمالية . يقول الإمام الغزالي فى الإحياء « ج ٢ ص ٤٥ » : له حملها على الصلاة قهراً، ورأى صاحب « الفروع » أن الزوج لا يملك حق تعزيرها على الحقوق المتمحضة لله تعالى، فذلك من اختصاص الحاكم، وجاء فى معجم المغنى لابن قدامة الحنبلى أن للزوج ضرب امرأته على ترك الفرائض، وإن لم تصل احتمال ألا يحل له الإقامة معها .

ومن هذا نعرف أن الرأى الغالب أنه يعظها باللسان، فإن لم يفلح أنكر عليها تهاونها فى الواجب لله، وعاملها معاملة تدل على كرهه ويغضه لها، ولا يتحتم عليه أن يطلقها من أجل ترك الصلاة، لأن المسلمة المقصرة ليست أقل شأنًا من الكتابية .

وتركها للحجاب كذلك لا يحتم عليه طلاقها إلا إذا تأكد أن عدم التزامها بالزى الشرعى سيؤدى إلى الفاحشة وهى مصرة على ذلك فمن الخير أن يفارقها « انظر ص ١٥٨ من المجلد الرابع من هذه الفتاوى » .

س : متى يباح للزوجة أن تكذب على زوجها، وهل هناك من الحديث الشريف ما يؤيد ذلك؟

ج : تقدم في صفحة ٤٦٧ من المجلد الأول من هذه الفتاوى أن الكذب لا يجوز إلا عند الضرورة كالحالات الثلاثة المذكورة في الحديث، ومنها الكذب بين الزوجين، وهذا الكذب المسموح به بين الزوجين هو في مثل قوله لها أو قولها له : أنا أحبك، وقد يكون الواقع غير ذلك، أو في مثل قوله عند طلب شيء منه لا يستطيعه : سأحضره لك، وذلك لتطبيب خاطرها فقط. جاء في إحياء علوم الدين للإمام الغزالي « ج ٣ ص ١٢٠ » أن ابن أبي عذرة الدؤلي حلف على زوجته أن تصدقه في أنها تحبه أو لا تحبه، فأخبرته أنها لا تحبه، فاختصما إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه فسأله: هل تحدثت أنك تبغضين زوجك؟ قالت: نعم، لأنه أنشدني الله. أفأكذب يا أمير المؤمنين؟ قال: نعم فاكذبي، فإن كانت إحدانك لا تحب أحدنا فلا تحدثه بذلك، أقل البيوت الذى يبنى على الحب.

وذكر القرطبي في تفسيره « ج ٥ ص ٢٠٩ » خبر عبد الله بن راحة الذى كذب على زوجته فى أنه باشر جاريته عندما رآها تحمل شفرة - سكينا - لضربه حين رآته معها، وقال شعرا يوهمها بأنه قرآن، والجنب لا يقرأ القرآن، وعلم الرسول بذلك فضحك حتى بدت نواجذه، كما ذكر هذه القصة أيضا ابن القيم فى كتابه « إغاثة اللهفان ص ٢٠٨ »، ٢٥٧. ومن هنا يعلم أن الترخيص فى الكذب بين الزوجين يكون فى أضيق الحدود، وفيما يوثق العلاقة بينهما، ويوفر الاستقرار فى الأسرة، أما الكذب فى الأمور التى تهدد كيان الأسرة، كغيابها أو غيابها عن البيت فى متعة حرام، وادعاء أن الغياب كان يحكم العمل أو لقضاء مصالح، والواقع خلاف ذلك فهو حرام لا شك فيه، ومن أجل هذه الناحية وغيرها أرشد الإسلام إلى تلمس ناحية التدين فى كل من الرجل والمرأة عند الإقدام على الزواج، والنصوص فى ذلك معروفة.

س : ما حكم الدين فى مهنة التمريض. حيث تتكشف عورات المرضى أثناء علاجهم؟

ج : سبق الكلام على العلاج بين الجنسين فى صفحة ٣٠١ من المجلد الخامس ، وأؤكد هنا أن أى عمل فيه اطلاق على العورات حرام ، ولا يجوز إلا عند الضرورة حيث لا يوجد الجنس الذى يعالج جنسه ، ومعلوم أن الضرورة تقدر بقدرها ، فلا يجوز تجاوز الحد فى استعمال هذه الرخصة ، ومما يدل على تمريض الجنس للجنس الآخر عند الضرورة أن النبى ﷺ أذن لامرأة أن يحجمها رجل ، وجاء فى « فتح القدير » ج ٨ ص ٩٨ أن عبد الله بن الزبير استأجر عجوزاً تمرضه ، وكانت تغمز رجله وتنظف رأسه . وقال ابن مفلح فى كتابه « الآداب الشرعية » : فإن مرضت امرأة ولم يوجد من يطبها غير رجل جاز له منها نظر ما تدعو الحاجة إلى نظره منها حتى الفرجين ، وكذا الرجل مع المرأة ، ونقل عن ابن حمدان وغيره مثل هذا الكلام ، وقد أذن النبى لامرأة أن يحجمها رجل اسمه أبو طيبة .

هذا ، وإذا لم يوجد الجنس الماهر فى العلاج ، أو وجد ولكن لم يكن ماهراً فلا مانع من العلاج عند الجنس الآخر الماهر ، فالخطأ فى العلاج خطير ، والدين حذر من تعريض النفس للتهلكة كما هو معروف .

الجزء الثاني والثلاثون

الإشهاد في عقد الزواج

س : ما حكم الدين في شهادة شخصين أجنيين غير ناطقين باللغة العربية على زواج مسلم من مسلمة ناطقين باللغة العربية وإشهار وإتمام هذا الزواج في دولة أجنبية، وهل يشترط كتابة عقد الزواج؟

ج : في هذا السؤال عدة نقاط :

١ - مبدأ اشتراط الشهادة على عقد الزواج قال به جمهور الفقهاء، ومنهم الأئمة الأربعة. وذلك لحديث أحمد والدارقطني « لانكاح إلا بولي وشاهدي عدل » والشبهة الجعفرية لا يشترطون الشهادة في عقد الزواج، فهو عندهم صحيح بدونها، لكنه أمر مستحب فقط كالإعلان، لأن القرآن لم يشترط الشهادة في النكاح، والحديث المذكور لم يثبت عندهم. وصرح الباقر والصادق من أئمتهم بعدم اشتراطها.

٢ - هذا الزواج بين مسلم ومسلمة، فيشترط في الشاهدين الإسلام، لأن الشهادة فيها معنى الولاية والله يقول: ﴿ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾ [سورة النساء : ١٤١] فإذا كان الشاهدان على هذا الزواج غير مسلمين بطل العقد.

٣ يشترط في الشاهدين أن يفهما المراد من كلام العاقدين إجمالاً وإن لم يفهما معاني المفردات. فلو كانا لا يفهما المراد فلا يصح العقد، ويشترط سماعهما لكلام العاقدين إن كان العقد بالكلام، أما لو كان بالإشارة فلا بد من فهم المقصود من الإشارة.

وكتب الحنفية فيها خلاف لفقهاءهم في شرط السماع والفهم، فمنهم من جعل الشرط هو حضور الشاهدين فقط وإن لم يسمعا، ومنهم من يقول: لا بد من السماع، وهو الأصح. ومنهم من لم يشترط فهم الشاهدين للغة العقد، لكن الأصح أنه يشترط فهمهما للغة العقد. ووفق بعض الفقهاء بين القولين « اشترط الفهم وعدمه » فقال: إن اشترط الفهم محمول على فهم المقصود إجمالاً من كلام العاقدين وأنهما يقصدان

عقد الزواج، وعدم اشتراطه محمول على فهم معانى الألفاظ بعد فهم أن المراد عقد الزواج، فيكون الأصح في المذهب اشتراط السماع والفهم إجمالاً للمقصود ولا يشترط فهم معانى الألفاظ، بل يكفي أن هذا اللفظ يقصد به الزواج « أحكام الأسرة في الإسلام للدكتور محمد مصطفى شلبى » .

٤ - أما إشهار وإتمام هذا الزواج في دولة أجنبية فلا دخل له في صحة الزواج وكذلك كتابة عقد الزواج ليست شرطاً في صحته، فقد كانت عقود الزواج في القرون الماضية لا تسجل، لكن في هذه الأيام لا بد من الكتابة، لا لصحة المعاشرة الزوجية، بل لحفظ الحقوق وعدم التقصير في أداء واجب.

بعد هذا نقول: إن كان الشاهدان يفهمان إجمالاً ما يحصل من كلام المتعاقدين الدال على الزواج فالزواج صحيح، وعلى رأى عند بعض الأحناف يصح الزواج بمجرد حضورهما وإن لم يفهما ما يقوله المتعاقدان.

س : بعد أن تزوجت وتأخر حمل الزوجة عدة سنوات عرضتها على الأطباء المختصين فقرروا أنها لن تتجب لوجود عيب خلقى يمنع الإنجاب. فهل عقد الزواج صحيح وهل ينفسخ بعد ظهور العيب أو لا ينفسخ؟ وما الحكم إذا ظهر أن الزوج لا يستطيع الإنجاب؟

ج : لقد تحدث الفقهاء عن العيوب التي تعطى الزوج الحق في فسخ النكاح ومنها البرص والجذام والجنون والرتق - أى انسداد مدخل الذكر من الفرج - والقرن شىء يبرز فى الفرج كقرن الشاة أو غدة تمنع المخالطة . وقال بذلك الأئمة الثلاثة دون أبى حنيفة . واتفق الفقهاء على أن عقم المرأة وعدم إنجابها ليس عيباً فيها يمنع استمتاع الزوج بها . فليس له خيار الفسخ ، لأن الإنجاب يرجع إلى إرادة الله سبحانه .

ومن هنا لا ينفسخ العقد بظهور عدم إنجاب الزوجة ، ولكن له الحق فى طلاقها ، وتترتب أحكام الطلاق فى هذه الحالة . كآية حالة أخرى . فما دام الزوج قد دخل بها فلو طلقها كان لها مؤخر الصداق ، ونفقة العدة . وليس له أن يلزمها بإبرائه أو التنازل عن شىء من حقوقها إلا إذا طلبت هى الطلاق فيمكن التقاضى على ما تنازل عنه ، وهذا ما يجرى عليه العمل فى المحاكم المصرية طبقاً للقانون رقم ٧٨ لسنة ١٩٣١ م .

وإذا ظهر أن بالزوج عيباً يمنع الإنجاب ، كأن كان مجرباً - أى مقطوع الذكر - أو عنيماً - أى غير قادر على الجماع لضعف خلقى أو كبر السن مثلاً - أو خصياً - أى مقطوع الخصيتين - فللزوجة أن ترفع الأمر إلى القضاء لطلب التفريق بينه وبينها ، وإذا ثبت ذلك عند القاضى بأى طريق من طرق الإثبات أمر الزوج بتطليقها ، فإن لم يطلقها ناب عنه القاضى فى تطليقها منعاً للضرر الذى يلحقها - وهذا الطلاق يكون باتاً بينونة صغرى .

عقم الزوجة والزواج الكذب الواجب

أحسن الكلام فى الفتاوى والأحكام

لكن التفريق مشروط بعدم علمها بحالته قبل الزواج، وبألا يوجد منها ما يفيد رضاها بالمكث معه بعد الزواج والعلم بحاله.

والتفريق بسبب الجب فى الحال لا يحتاج إلى ضرب أجل، وبسبب العنة يمهل الزوج سنة لعله يقوى بالعلاج أو بغيره على الجماع، وبسبب الخصاء يمهل الزوج سنة. والتفريق بسبب الجب والعنة والخصاء يعتبر طلاقها عند الحنفية والمالكية وأكثر العلماء.

هذا، وإذا فرق بين الزوجة وزوجها العنين أو الخصى وكان قد خلا بها، فإنها تستحق جميع المهر، لأنها خلوة صحيحة وعليها العدة للاحتياط، وإذا كان مجبويا وخلا بزوجه ثم فرق بينهما كان لها جميع المهر أيضا عند أبى حنيفة، ولها نصفه عند أبى يوسف ومحمد صاحبيه، وعليها العدة باتفاق الجميع وذلك للاحتياط. «الأحوال الشخصية» للشيخ عبد الرحمن تاج ص ٣٤٧-٣٥٠.

س : هل صحيح أن الكذب قد يكون واجبا؟

ج : من المعلوم أن الكذب حرام، ولا يجوز إلا فى حالات خاصة سبق توضيحها فى صفحة ٤٦٧ من المجلد الأول من هذه الفتاوى. وجاء فى «الزواج لابن حجر الهيثمى» ج ٢ ص ١٩٦ - «أن الكذب قد يباح وقد يجب، والضابط - كما فى الإحياء - أن كل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعا فالكذب فيه حرام، وإن أمكن التوصل بالكذب وحده فمباح إن أبيع تحصيل ذلك المقصود، وواجب إن وجب تحصيل ذلك، كما لو رأى معصوما اختفى من ظالم يريد قتله أو إيذاءه فالكذب هنا واجب، لوجوب عصمته دم المعصوم. انتهى.

يعنى أن الإنسان الذى يعرف مكانا اختفى فيه شخص برىء، وسأله ظالم يريد أن يقتله : هل تعلم مكان هذا الشخص؟ يجب أن يكذب ويقول : لا أعرف. لأن المحافظة على دم الإنسان المعصوم واجبة. فلا يتسبب فى قتله بإخبار الظالم عنه.

س : رأيت في بعض كتب الفقه أن من ضمن نفقة الزوج لزوجته إحضار ما تتوحم عليه أثناء الحمل. فهل هذا صحيح، وهل الوحم نفسه صحيح؟

ج : إن إنفاق الزوج على زوجته معروف أنه واجب والنصوص فيه كثيرة، وأهم أنواعها الطعام والكسوة والسكن، وقد قرر بعض الفقهاء، ومنهم الشافعية، أن من المعاشرة بالمعروف التي أمر الله بها الأزواج توفير الكماليات لها مما تقضى به العادة، وقد جاء في حاشية الشيخ عروس على شرح الخطيب «الإقناع» لمتن أبي شجاع في فقه الشافعية «ج ٢ ص ١٩٠» أنه يجب عليه لها فطرة العيد وكحك العيد وسمكه ولحم الأضحية وجوب العشر والبيض في خميس البيض وما تحتاجه عند الوحم ...

إن من المشاهد أن الحامل إذا توحمت على شيء ظهر أثره في تكوين الجنين بصورة مختلفة، بل إنها إذا توحمت عليه أثناء رضاعة الطفل ظهر الأثر أيضا. وقد أنكر كثير من الباحثين ذلك. لكن شوهد أن بعض النساء تأتي بمولود فيه شبه بأحد الناس أو بأحد الحيوانات، دون أن يكون هناك اتصال جنسي بينهما، أو اتصال ينسب ينحدر منه هذا الشبه، فهل يمكن أن يقال: إن التأثيرات النفسية العصبية قد تكون بمثابة رسل أو وسائط توصل هذه الانطباعات إلى جسم الجنين أو الرضيع عن طريق اللبن؟.

رأيت في سفر التكوين «إصحاح ٣٠» ما يبين قدم هذه الظاهرة ومحاولة استغلالها، وهي أن يعقوب وضع قضباناً من فروع الشجر مخططة في مساقي الغنم، لتوحم عليها وتلد أغناماً مخططة. فليتأمل.

وهذا يؤيد الرأي القائل: إن الصفات المكتسبة تورث إذا أثرت تأثيراً عميقاً في الأعصاب والأحاسيس. وفي ذيل تذكرة داود الأنطاكي «ص ٣١» أن شبه الولد بوالديه قد يكون من التخيلات والأوهام ساعة الاتصال الجنسي، أو من تخيلات الحامل زمن تخلق الجنين.

وتحدث العلماء عن حمل الغيرة، لأنها عبارة عن انفعال عصبى شديد يؤدى إلى حدوث انفعالات فى خلايا المخ - تؤثر بدورها على جزء منه يسمى « الهيبوتلاس » فتزداد إشارته العصبية الموجهة إلى الغدة النخامية فيزداد بالتالى إفرازها للهرمونات التى تساعد على حدوث التبويض « دكتور إسماعيل صبرى - الأهرام ٢٧ / ١٢ / ١٩٨١ » .

كما تحدثوا عن الحمل الكاذب وأثره فى تغيرات الجسم، يقول الدكتور أحمد زكى : إن المرأة شديدة الرغبة فى الحمل أو شديدة الخوف منه تحدث لها أعراض الحمل وليس بها حمل، فينقطع حبضها ويثقل ثدياها، وتعرض لها فترة من الرحم والقيء ويكبر بطنها رويدا رويدا، كأن فيه جنينا ينمو شهرا بعد شهر، ولو استمر ذلك الأمر حتى تبلغ أشهر الحمل لجاءها مخاض كاذب، بل استدعاء وطلق كالولادة، غير أنها لا تلد شيئا. كل هذا دليل على ما للحالة النفسية من أثر، لا على العقل الواعى فحسب، ولكن حتى فيما لا إرادة فيه ولا وعى كهذه الأعراض « مجلة العربى يونية ١٩٦٨ ص ١٣٩ » .

ويقول ابن القيم : الحجام يرى الخراج فيشمتز منه فيخرج له مثله، ومداوى رمد يقشعر فيحصل له مثله، كالتأوب لمن يرى مثابا « زاد المعاد - الاستفراغ بالقيء » ، ويمكن الرجوع فى هذا الموضوع إلى الجزء الرابع من موسوعة الأسرة تحت رعاية الإسلام « ص ٢٧٠ » .

والخلاصة أن ظاهرة الوحم معروفة من قديم الزمان ، والعلم يشهد لها . ومن المعاشرة بالمعروف أن يهوى الزوج لزوجته الحامل ما تميل إليه نفسها أثناء فترة الرحم . لأن له تأثيرا على الجنين ، وأن يهوى لها الجو الذى يدخل على نفسها البهجة وبخاصة أثناء الحمل والرضاعة .

س : بعض الحركات التحررية للنهوض بالمرأة تتجه الآن إلى وضع قيود في عقود الزواج تضمن للزوجة حقها وتساعد على الإسهام بحرية في تنمية المجتمع. فهل في الشريعة الإسلامية ما يكفل للمرأة ذلك؟

ج : إلى جانب ما تقدم ذكره في صفحة ٣٥١ من المجلد الثالث من هذه الفتاوى وكذلك في صفحة ٢٥٤ من المجلد الرابع، وفي صفحة ٢٦٠ من المجلد الأول، وفي غير ذلك من المواضع التي تبين إنصاف الإسلام للمرأة والإشادة بدورها في حياة الأسرة والمجتمع. والضمانات التي تصون عن الانحراف في الحقوق والواجبات... إلى جانب ذلك أقول :

١ - إن الجهل بالإسلام يؤدي إلى الانحراف في كل شيء، وإلى التردى في هوة التقليد الأعمى. ثم نسبة ذلك إلى الإسلام وهو منه برئ.

إن التشريع الإسلامي نظم العلاقة بين الرجل والمرأة مراعيًا الاستعداد الطبيعي لكل منهما، والمهمة الأساسية التي خلقا من أجلها، والمكان المناسب الذي يباشر فيه كل منهما نشاطه، بروح التعاون والاشتراك في المسئولية لصالح الطرفين ولصالح المجتمع.

٣ - إن عدم الفهم الصحيح لهذا الإطار التعاوني والإمكانات كل من الطرفين. يتيح الفرصة للتأثر بالأراء المتطرفة. ويحمل المرأة بالذات على النضال من أجل المساواة الكاملة بينها وبين الرجل، مع التغاضي عن التفاوت في القدرات ونسيان شرف المهمة الأساسية المناسبة لها، وهذا يحول الرجل من شعوره بالحب نحو المرأة والعطف عليها لضعفها ورفقتها. إلى الشعور بالكراهية والنفور، وإلى الغلظة والقسوة في معاملتها، شأن كل عدوين يتاضلان في معركة حامية وجهًا لوجه. وتقلب الحياة الزوجية بالذات من السكن والمودة اللتين جعلهما الله آية من آيات حكمته ونعمة من أكبر نعمه في خلق

الشروط فى عقد الزواج

أحسن الكلام فى الفتاوى والأحكام

المرأة للرجل والتزاوج لتكوين أسرة مستقرة هى اللبنة الأساسية فى بناء المجتمع ، والخلية الأولى فى جسم الجنس البشرى المؤهل لتحقيق الخلافة فى الأرض - تنقلب إلى جحيم يصله كل منهما ويصله النسل والمجتمع كله .

وهذا التحول فى الشعور نحو الطرفين سيكون أول من يكوى بناره هو المرأة التى بدأت المعركة ، وحاولت أن تصمد فيها على الرغم من شعورها بقسوة المعاناة ، وحيث يصدق عليها المثل القائل : « على نفسها جنت براقش » وصدق الله إذا يقول : ﴿ ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه ﴾ [سورة الطلاق : ١] ، ويقول : ﴿ فمن نكث فإنما ينكث على نفسه ﴾ [سورة الفتح : ١٠] ، ويقول : ﴿ وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ﴾ [سورة الشورى : ٣٠] .

٤ - إن خلق المرأة للرجل وعدم استغناء أحد منهما عن الآخر أمر ضرورى للتكاثر وبقاء الجنس البشرى ، ضمن القانون العام الذى قال الله فيه ﴿ ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون ﴾ [سورة الذاريات : ٤٩] .

٥ - إن التماسل البشرى ليس كالتماسل الآخر يجتمع فيه أى ذكر مع أية أنثى وينتج عن ذلك نسل ضائع بينهما ، بل إن هناك تنظيما للقاء بين الرجل والمرأة أساسه الزواج الشرعى الذى تحدد فيه الحقوق والواجبات بالنسبة لكل منهما وبالنسبة للنسل الذى ينتج عنهما ، ومن هنا أبطل الإسلام ، بل أبطلت كل الأديان السماوية ، أى لقاء بين الرجل والمرأة لا تلزم فيه الشروط والقواعد التى جاء بها الدين . والشروط الشرعية لصحة عقد الزواج معروفة . وأى إخلال بها يفسد العقد أو يعطى الفرصة لفسخه لمخالفته لحكمة الزواج وتكوين الأسرة .

٦ - بعد هذا أقول : إن أى شرط فى عقد الزواج يتنافى مع حكمته أو مع نص شرعى أو أمر مجمع عليه يكون باطلا ، وذلك لحديث « المسلمون عند شروطهم إلا شرطا أحل حراما أو حرم حلالا » رواه الحاكم وصححه بلفظ « المسلمون عند شروطهم ما وافق

الجزء الثانى والثلاثون

الشروط فى عقد الزواج

الحق من ذلك « ولحديث البخارى ومسلم « إن أحق الشروط أن توفوا ما استحللتم به الفروج » .

وقد اتفق العلماء على عدم الوفاء باشتراط ترك الوطء وترك الإنفاق والخلو من المهر، واختلفوا فى شرط الإقامة فى بلد الزوجة وألا يتسرى عليها أو لا يتزوج أخرى عليها .

إن اشتراط عدم زواج الزوج بزوجة أخرى ممنوع ولا يصح أن يفرضه الحاكم، ولأنه يؤدى إلى مفسدة بل مفسد . ذلك أن المحتاج إلى زوجه أخرى، وشرط عليه الامتناع سبيلاً إلى أحد أمور كلها صعبة، إما الطلاق وإما الكبت والحرمان إن كان متديناً وإما الانحراف بالزنا إن لم يعصمه دين، وإما إلى الزواج العرفى الذى لا تقيم له الجهات الرسمية وزناً، وإما إلى التحايل لإيجاد مبررات كاختلاق عيوب فى زوجته قد يطول تحقيق هذا الاختلاق، مع ما فيه من كشف للأسرار والسوءات، فالمنع لا يحل المشكلة إن كانت مشكلة، بل يزيدها تعقيداً « ج ٦ ص ١٥٥ من موسوعة الأسرة تحت رعاية الإسلام » .

يقول النووى : حديث الوفاء بالشروط هو فيما يقتضيه النكاح من نفقة وعشرة بالمعروف إلى آخره، لكن ما يخالف مقصود النكاح لا يجب الوفاء به كالألأ يقسم لها - أى يعطيها نصيبها عند تعدد الزوجات - ولا يتسرى عليها - أى لا يتمتع بأمة يملكها - ولا يسافر بها، لقول النبى ﷺ : « كل شرط ليس فى كتاب الله فهو باطل » رواه البزار والطبرانى عن ابن عباس وصححه، وقال أحمد وجماعة : يجب الوفاء بالشروط مطلقاً، لعموم الحديث .

يقول ابن قدامة فى كتاب المغنى « ج ٧ ص ٤٤٨ - ٤٥١ » عن حكم الشروط فى النكاح ما ملخصه :

هناك ثلاثة أنواع من الشروط :

الأول : ما يلزم الوفاء به، وهو ما يعود إلى الزوجة نفعه، مثل أن يشترط لها ألا

يخرجها من دارها أو بلدها، فإن لم يف لها فلها الفسخ، فإن شرطت عليه أن يطلق ضررتها لم يصح الشرط، وقيل: هو شرط لازم، لأنه لا ينافى العقد، ولها فيه فائدة.

والثانى: ما يبطل الشرط ويصح العقد، كأن يشترط أن لا مهر لها، أو لا ينق عليها، أو تشترط هي ألا يطأها، أو أن يكون لها النهار دون الليل، أو تنفق هي عليه، فكلها شروط باطلة، أما العقد فهو صحيح.

والثالث: ما يبطل النكاح من أصله، كما لو اشترط تأقيت النكاح، أو أن يطلقها لوقت بعينه، أو أن يعلق النكاح على شرط، كأن يقول: إن رضيت أمها.

ومما أثر من اختلاف وجهات النظر فى ذلك ما رواه الترمذى أن عمر رضى الله عنه قال: إذا تزوج الرجل المرأة وشرط لها ألا يخرجها من مصرها - بلدها - فليس له أن يخرجها بغير رضاها. ورفع رجل إلى عمر قضية زوجته التى شرط لها دارها، وعزم على الرحيل إلى أرض أخرى، فقال له: لها شرطها، فقال الرجل: هلك الرجل، إذ لا تشاء امرأة أن تطلق زوجها، إلا طلقت، فقال عمر: المؤمنون على شروطهم عند مقاطع حقوقهم.

وعن على رضى الله عنه أنه سئل عن ذلك فقال: شرط الله قبل شرطها. أخرجه الترمذى أيضا. وابن حجر فى «فتح البارى» ج ٩ ص ١٢٤ «تحدث عن الشروط فى النكاح، وقول البخارى: قال عمر: مقاطع الحقوق عند الشروط، وذكر قول الخطابى: إن الشروط فى النكاح مختلفة، فمتها ما يجب الوفاء به اتفاقا، وهو ما أمر الله به من إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان، وعليه حمل بعضهم هذا الحديث - وهو: أحق ما أوفيتم من الشروط أن توفوا به ما استحللتم به الفروج - ومنها ما لا يوفى به اتفاقا، كسؤال طلاق أختها، ومنها ما يختلف فيه كاشتراط ألا يتزوج عليها أولا يتسرى أولا ينقلها من منزلها إلى منزله.

وذكر ابن حجر أن أحمد يقول بوجوب الوفاء بالشروط مطلقا - وأن عمر تضاد

الروايات عنه في رجل شرط لامرأته ألا يخرجها من دارها . فمرة قال : المرأة مع زوجها ، ومرة قال : لها شرطها .

هذا بعض ما في كتب الفقه ، يتبين منه أن الاشتراط في عقد الزواج إذا كان ينافي مقصود النكاح فهو باطل ، والبطلان إما للعقد وإما للشرط مع صحة العقد ، أما ما لا ينافي مقصود النكاح مثل سفرها معه أو زيارتها لأهلها : فلا يبطل العقد ، أما الوفاء به ففيه خلاف ، قيل بوجوب الوفاء كما قال أحمد وقيل بعدم وجوبه كما قال الشافعي .
وإذا كان الفقهاء قد ضربوا أمثلة من واقع حياتهم وعصورهم فالأمثلة تختلف باختلاف البيئات والعصور ، وينظر فيها على ضوء القواعد الأساسية القديمة المشار إليها فيما ذكر .

س : هل صحيح أن الإنسان لو زنى بامرأة فولدت منه بنتا يجوز له أن يتزوج هذه البنت وأن من زنى باخت زوجته حرمت عليه زوجته؟

ج : يقول النبي ﷺ « الولد للفراس وللماهر الحجر » رواه البخاري ومسلم . جمهور الفقهاء على أن الزنا لا يثبت به نسب الولد للزاني ، بل ينسب إلى أمه بالولادة ، وعليه فيجوز للزاني أن يتزوج من البنت التي نتجت من زناه ، ويرى الحسن البصري أن الولد ينسب إلى الزاني ، وتحمس ابن القيم لهذا الرأي قائلا : إن القياس الصحيح يقتضيه ، فإن الأب أحد الزانين ، وهو إذا كان يلحق بأمه وينسب إليها وترثه وبيرثها ، ويثبت النسب بينه وبين أقارب أمه مع كونها زانية به ، وقد وجد الولد من ماء الزانين وقد اشتركا فيه واتفقا على أنه ابنهما - فما المانع من لحوقه بالأب إذا لم يدَّعه غيره؟ فهذا محض القياس ، وكان الشافعي يقول بذلك في مذهبه القديم . أما في الجديد فماء الزنا لا

حرمة له ولا يثبت به نسب. « زاد المعاد ج ٤ ص ١٧٣ وما بعدها وتفسير القرطبي ج ٥ ص ١١٤ ». والأدلة والمناقشة متوفرة فيهما.

ومن زنى بأخت زوجته أو أمها أو بنتها لا تحرم عليه زوجته عند جمهور الفقهاء، وعقد النكاح باق على صحته، لأن النكاح الذى يحرم ذلك هو النكاح القائم على العقد الصحيح، وليس مجرد الوطء، ولأن الزنا لا صداق فيه ولا عدة ولا ميراث، وقال به ابن عباس فى رواية، وعن سعيد بن المسيب وعروة والزهرى فقد أجازوا أن يقيم الرجل مع امرأته ولو زنى بأمها أو أختها، قال ابن عبد البر: أجمع أهل الفتوى من الأمصار على أنه لا يحرم على الزانى تزويج من زنى بها فنكاح أمها أو أختها أجز، أى أولى بالجواز. وقال الزهرى: قال على: لا يحرم.

وقال أبو حنيفة وأصحابه: إذا زنى بامرأة حرمت عليه أمها وبنتها، وقال به أحمد، وهو رواية عن مالك. ورواية عن ابن عباس لكن الرواية ضعيفة: ففى حديث أخرجه ابن أبى شيبه « من نظر إلى فرج امرأة لم تحل له أمها ولا بنتها » وإسناده مجهول كما قال البيهقى. وهؤلاء عموما فى التحريم الخلوة والقبلة بشهوة « فتح البارى ج ٩ ص ٥٧ ».

ب : حدث خصام بينى وبين بعض أقاربى وذهبت لمصالحتهم فى يوم العيد فتجهموا فى وجهى، فهل أقاطعهم أم أحاول مصالحتهم مرة أخرى؟

ج : الخصام بين الناس منتهى عنه فوق ثلاث ليال كما صح فى الحديث، وخير المتخاصمين من يبدأ بالصلح، والنهى شديد عن رفض الاعتذار عن الخصام، وجاء فى الحديث « ومن اعتذر إلى أخيه المسلم فلم يقبل عذره لم يرد على الحوض » رواه الطبرانى فى الأوسط.

وأشد ما يكون الخصام سوءا إذا كان بين الأقارب لأن فيه معصية أخرى، هى قطيعة الرحم، وقطيعة الرحم من اللنوب الكبيرة، والنصوص فيها كثيرة. ومن أجل هذا ينبغى أن يتحمل المسلم أكثر ما يتحمل إذا كانت المضايقات من أقاربه، ولا ينبغى أن يقابلهم بمثل إساءتهم خصاما وقطيعة، فالحديث فى هذه الحالة يؤكد عدم القطيعة، ومما ورد فى النص على ذلك ما رواه الطبرانى وابن حبان فى صحيحه عن أبى ذر رضى الله عنه قال : أوصانى خليلى عليه السلام بخصال، وذكر منها: وأوصانى أن أصل رحمى وإن أدبرت. وما رواه البخارى وغيره « ليس الواصل بالمكافىء، ولكن الواصل الذى إذا قطعت رحمه وصلها ».

ومن الحوادث التى تشبه ما جاء فى السؤال ما ذكره أبو هريرة رضى الله عنه أن رجلا قال : يا رسول الله، إن لى قرابة أصلهم ويقطعونى، وأحسن إليهم ويسيثون إلى، وأحلم عليهم ويجهلون على، فقال « إن كنت كما قلت فكأنما تُمِطُهم المَلَّ، ولا يزال معك من الله ظهير عليهم ما دمت على ذلك » رواه مسلم. والمل هو الرماد الحار، وهو

خصام الأقارب عوض مجلس عرفي أحسن الكلام في الفتاوى والأحكام

تشبيه ما يلحقهم من الإثم بما يلحق آكل الرماد الحار من الألم، ولا شيء على هذا المحسن إليهم لكن ينالهم إثم عظيم بتقصيرهم في حقه وإلحاقهم الأذى به.

هكذا شرح النووي معنى الحديث، وأقول لصاحب السؤال: استمر على صلة رحمتك على الرغم من موقفهم منك، وادع الله لهم بالهداية كما دعا الرسول لأهل مكة، ولا تقصر في حقهم، بل اجعل حبل الصلة ممدودا ولو بأقل ما يمكن، وأقرأ قول الله تعالى: ﴿ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم﴾ وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم [سورة فصلت: ٣٤، ٣٥].

* * *

س : ما حكم الدين في المبالغ المالية التي تفرضها المجالس العرفية كنوع من الحقوق لبعض الأشخاص أثناء فض النزاع بينهم، وهل هناك إثم على الشخص المحكوم له بالمال إذا قبله؟

ج : إذا حدث نزاع وتدخل في فضه مجلس تحكيم وفرض على المتهم أو على المدان مبلغا معيناً، وكان ذلك عرفاً جارياً ووافق المتخاصمون عليه ورضوا به فلا مانع من أخذ هذا المبلغ، فالمؤمنون عند شروطهم، والصلح جائز بين المسلمين إلا صلحاً أحل حراماً أو حرم حلالاً. وهذا الأمر ليس فيه تحريم حلال ولا تحليل حرام، فالأطراف متفقة على ذلك. وبخاصة إذا كانت نفوسهم سخية به، ويكفي إقرارهم بالقبول حتى لو كانت نفوسهم غير راضية أو مطمئنة في وقتها، فقد تظمن وترضى بعد التروي، والقاضي - ومثله الحكماء في المجلس - له الظاهر من أقوال المتخاصمين، والله يتولى السرائر.

وعليه فيجوز أخذ هذا المبلغ - كرد اعتبار كما يقال - ما دام العرف يقضى به، والعرف له اعتباره في التشريع فيما لم ينص عليه بالتحديد ولم يخالف قاعدة شرعية.

س : لو ارتد مسلم واستمر مدة على رذته ولم يقم عليه حد الردة، ثم عاد إلى الإسلام واستقام، هل تبطل أعماله التي عملها وقت إسلامه من صلاة وزكاة وصيام وحج ويجب عليه أن يقضيها، أو لا تبطل. وهل ما تركه من صلاة وصيام وقت رذته يجب عليه قضاؤه بعد توبته وعودته إلى الإسلام أو لا يجب؟

ج : إضافة إلى ما سبق في ص ٢٨١ من المجلد الرابع من هذه الفتاوى أقول : يقول الله سبحانه ﴿ قل للذين كفروا إن يتنهدوا يغفر لهم ما قد سلف ﴾ [سورة الأنفال : ٣٨] ويقول ﴿ ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ [سورة البقرة : ٢١٧] .

قال العلماء : هناك فرق بين الكافر الأصلي إذا أسلم وبين المرتد إذا تاب وعاد إلى الإسلام . فالأول يبدأ تكليفه من وقت إسلامه ، ولا يكلف بالصلاة والصيام والعبادات التي لم يقم بها وقت كفره ، بناء على أن الكافر غير مخاطب بفروع الشريعة ، حيث لا تصح العبادة بدون نية وبدون إسلام . والآية الأولى تدل على ذلك « إن يتنهدوا يغفر لهم ما قد سلف » .

والثاني وهو المرتد قال بعض العلماء ومنهم الشافعية : إذا عاد إلى الإسلام لم تبطل أعماله التي قام بها حين كان مسلماً . فقد وقعت صحيحة ، وبالتالي لا يكلف بقضاائها ، والآية الثانية قيدت بطلان أعماله بالموت قبل العودة إلى الإسلام « فيمت وهو كافر » أما إذا مات وهو مسلم أى بعد توبته وعودته إلى الإسلام فالآية لا تطبق عليه . وقال بعضهم الآخر ومنهم المالكية : إن أعمال المرتد حبطت بمجرد رذته ، وعليه أن يقضيها بعد إسلامه .

واستندوا إلى قوله تعالى: ﴿لئن أشركت ليحبطن عملك﴾ [سورة الزمر: ٦٥] وهو خطاب للنبي ﷺ والمراد أمته « تفسير القرطبي ج ٣ ص ٤٨ » .

هذا هو الحكم بالنسبة إلى الأعمال التى صدرت منه أثناء إسلامه وقبل رده . أما بالنسبة لأعماله فى فترة رده قبل أن يسلم فقد جاء فى تفسير القرطبي « ج ٧ ص ٤٠٣ » قوله : فأما المرتد إذا أسلم وقد فاتته صلوات وأصاب جنایات وأتلف أموالا فقیل : حكمه حكم الكافر الأصلي إذا أسلم ، لا يؤخذ بشيء مما أحدثه فى حال ارتداده ، وقال الشافعى فى أحد قولیه : يلزمه كل حق لله عز وجل وللآدمى ، بدليل أن حقوق الآدميين تلزمه فوجب أن تلزمه حقوق الله تعالى . وقال أبو حنيفة : ما كان لله يسقط ، وما كان للآدمى لا يسقط . قال ابن العربى : وهو قول علمائنا ، لأن الله مستغن عن حقه ، والآدمى مفتقر إليه . ألا ترى أن حقوق الله عز وجل لا تجب على الصبى .

وتلزمه حقوق الآدميين . قالوا : وقوله تعالى : ﴿ قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف ﴾ عام فى الحقوق لله تعالى .

س : يقول بعض الناس: إن جوزة الطيب ليست حراماً، لأن الحكومة لا تمنع بيعها وتداولها. كما تمنع بيع الحشيش والمخدرات الأخرى. فهل هذا صحيح؟

ج : مبدئياً نقول: إن عمل أى إنسان بعد عصر التشريع لا يعتبر دليلاً على الحكم الشرعى. وعصر التشريع هو المشار إليه بالحديث «عليكم بستی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين» رواه أبو داود وابن ماجه وابن حبان والترمذى وقال: حسن صحيح. وكثير من الحكومات فى البلاد الإسلامية تبيح إنتاج الخمر وبيعها وتعاطياها، فى الوقت الذى تحرم فيه الحشيش والمخدرات الأخرى، وذلك لاعتبارات لا مجال لذكرها الآن.

وقد مر فى صفحة ٢٨٥ - ٢٨٨ من المجلد الثانى من هذه الفتاوى بيان حكم المخدرات، وابن حجر الهيثمى المتوفى سنة ٩٧٤ هجرية تحدث فى كتابه «الزواجر عن اقتراف الكبائر» فى الجزء الأول منه «ص ٢١٢» عن الحشيش والأفيون والبنج وجوزة الطيب، وأشار إلى أن القات الذى يزرع باليمن ألف فيه كتاباً عندما أرسل أهل اليمن إليه ثلاث كتب، منها اثنان فى تحريمه وواحد فى حله، وحلّ منه ولم يجزم بتحريمه.

وقال عن جوزة الطيب: عندما حدث نزاع فيها بين أهل الحرمين ومصر واختلفت الآراء فى حلها وحرماتها طرح هذا السؤال: هل قال أحد من الأئمة أو مقلديهم بتحريم أكل جوزة الطيب؟ ومحصل الجواب، كما صرح به شيخ الإسلام ابن دقيق العيد، أنها مسكرة، وبالع ابن العماد فجعل الحشيشة مقيسة عليها، وقد وافق المالكية والشافعية والحنابلة على أنها مسكرة فتدخل تحت النص العام «كل مسكر خمر وكل خمر حرام» والحنفية على أنها إما مسكرة وإما مخدرة.

وكل ذلك إفساد للعقل. فهى حرام على كل حال.

س : قرأت في بعض الأحاديث النهى عن الزراعة وفي بعضها التشجيع عليها، فكيف نوفق بين هذه الأحاديث.

ج : تقدم القول في صفحة ٤٢١ من المجلد الأول من هذه الفتاوى عن حديث النهى عن اتخاذ الضيعة، وهي كما قال ابن الأثير: ما يؤخذ منها معاش الرجل كالصناعة والتجارة والزراعة وغير ذلك. وبيناً أن النهى عن ذلك محله إذا ألهى عن الدين وعن الآخرة.

وهذا ما تعرض له الحافظ ابن حجر في فتح الباري «ج ٥ ص ٦، ٧» عند شرح حديث «ما من مسلم يغرس غرساً أو يزرع زرعاً فيأكل منه طير أو إنسان أو بهيمة إلا كان له به صدقة» قال: وفي الحديث فضل الغرس والزرع والحض على عمارة الأرض، ويستنبط منه اتخاذ الضيعة والقيام عليها، وفيه فساد قول من أنكروا ذلك من المتزهدة، وحمل ما ورد من التنفير عن ذلك على ما إذا شغل عن أمر الدين. فمنه حديث ابن مسعود مرفوعاً «لا تتخذوا الضيعة فترغبوا في الدنيا» الحديث. قال القرطبي: يجمع بينه وبين حديث الباب - فضل الغرس - بحمله على الاستكثار والاشتغال به عن أمر الدين. وحمل حديث الباب على اتخاذها للكفاف أو لنفع المسلمين بها وتحصيل ثوابها.

ثم أورد ابن حجر حديث أبي أمامة الباهلي [واسمه صُدَيْي بن عَجْلان] في التحذير من احتراف الزراعة حين رأى آلة تحرث بها الأرض فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول «لا يدخل هذا بيت قوم إلا أدخله الله الذل». وفي رواية أبي نعيم «لا أدخلوا على أنفسكم ذلاً لا يخرج عنهم إلى يوم القيامة» وحمل ذلك على ما يلزمهم من حقوق

الأرض التي تطالبهم بها الولاة، وكان العمل في الأراضي أول ما افتتحت على أهل الذمة، فكان الصحابة يكرهون تعاطي ذلك - قال ابن التين: هذا من إخباره عليه السلام بالمغنيات، لأن المشاهد الآن أن أكثر الظلم إنما هو على أهل الحرث. وجمع بين ما ورد في فضل الزراعة وفي ذمها بأن الذم إذا أدى إلى الذل، أو تضييع الواجب، أو في وقت الجهاد حتى لا تشغل الزراعة عنه فيقوى العدو، بل يستعد بالتدرب على الفروسية، وعلى غيره إمداده بما يحتاج إليه.

والخلاصة أن الإنسان في نشاطه لا بد أن يعمل في دنياه ما يساعده على أعمال البر، ولا ينسيه آخرته، والتنسيق واجب حتى لا يفرط فيما يحفظ عليه حياته ويقويه على عمل الخير ويدخره للأخرة، ولا يجوز فصل بعض النصوص عن بعضها الآخر، فقد يكون لكل نص سبب وظروف تختلف عن النص الآخر. وقد يكون الجمع بينها بتخصيص العام أو تقييد المطلق أو بغير ذلك مما بينه العلماء. وعدم مراعاة هذا المنهج يؤدي إلى نتائج خطيرة في سوء الفهم وسوء التطبيق. وهو الانحراف الذي يسبب المتاعب للفرد والمجتمع، ويشوه صورة الدين عند من يكتدون للإسلام وأهله، وما أكثرهم في هذه الأيام. فمن يرد الله به خيرا يفقهه في الدين. وسؤال أهل الذكر عند الجهل واجب، كما نص عليه القرآن الكريم وجاء به حديث الرسول عليه السلام.

س : فى الحديث الشريف « من قتل دون ماله فهو شهيد » فهل إذا هجم على لص ليسرق مالى فاستغثت وهرب عند حضور الناس فأطلقت عليه المسدس ومات فهل أكون أتما؟

ج : هذا الحديث رواه البخارى وغيره . وفيه إباحة الدفاع عن المال ، ولكن هل يكون الدفاع بالقتل مطلقا أو له قيود؟ يقول النووى : فيه جواز قتل من قصد أخذ المال بغير حق ، سواء كان المال قليلا أو كثيرا ، وهو قول الجمهور ، وسدَّ من أوجبه . وقال بعض المالكية : لا يجوز - أى القتل - إذا طلب الشيء الخفيف . قال القرطبى - وهو مالكي المذهب - سبب الخلاف عندنا : هل الإذن فى ذلك من باب تغيير المنكر فلا يفترق فى الحال بين القليل والكثير ، أو من باب دفع الضرر فيختلف الحال ؟ .

وحكى ابن المنذر عن الشافعى قال : من أريد ماله أو نفسه أو حريمه فله الاختيار أن يكلمه أو يستغيث ، فإن منع أو امتنع لم يكن له قتاله ، . وإلا فله أن يدفعه عن ذلك ولو أتى على نفسه ، وليس عليه عقل ولا دية ولا كفارة . لكن ليس له عمد قتله . قال ابن المنذر : والذي عليه أهل العلم أن للرجل أن يدفع عما ذكر إذا أريد ظلما بغير تفصيل . إلا كل من يحفظ عنه من علماء الحديث كالمجمعين على استثناء السلطان ، للاثار الواردة بالأمر بالصبر على جوره وترك القيام عليه « فتح البارى ج ٥ ص ١٤٨ » روى مسلم من حديث أبى هريرة : أرأيت إن جاء رجل يريد أخذ مالى ؟ قال « فلا تعطه » قال : أرأيت إن قاتلتنى ؟ قال « فاقتله » قال : أرأيت إن قتلنى ؟ قال « فأنت شهيد » قال : أرأيت إن قتلته ؟ قال « فهو فى النار » فهذا الحديث يبين أن للإنسان أن يدفع عن نفسه وماله ولا شيء عليه ، فإنه إذا كان شهيدا إذا قُتل فى ذلك فلا قود عليه ولا دية إذا كان هو القاتل .

وأقول لصاحب السؤال : ما دام اللص المعتدى هرب عند حضور الناس الذين

اشتغاث بهم فلا يجوز له قتله . لأنه لم يقاتله بل كان مجردا من السلاح في الظاهر .
وعليه في هذه الحالة تبعات القتل .

يقول الخطيب في كتابه « الإقناع ج ٢ ص ٢٤٢ » : ويدفع الصائل بالأخف فالأخف
إن أمكن ، فإن أمكن دفعه بكلام أو استغاثة حرم الدفع بالضرب ، أو بضرب يد حرم
بسوط ، أو بسوط حرم بعصا . أو بعصا حرم بقطع عضو ، أو بقطع عضو حرم قتل . لأن
ذلك جواز للضرورة . ولا ضرورة في الأثقل مع إمكان تحصيل المقصود بالأسهل .

وفائدة هذا الترتيب أنه متى خالف وعدل إلى رتبة مع إمكان الاكتفاء بما دونها
ضَمِنَ . ويستثنى من الترتيب ما لو كان الصائل ينلجح بالسوط والعصا والمصول عليه
لا يجد إلا السيف فالصحيح أن له الضرب به ، لأنه لا يمكنه الدفع إلا به ، وليس
بمقصر في ترك استصحاب السوط ونحوه . وعلى هذا الترتيب إن أمكن المصول عليه
هرب أو التجأ لحصن أو جماعة فالمذهب وجوبه وتحريم القتال ، لأنه مأمور بتخليص
نفسه بالأهون فالأهون ، وما ذكر أسهل من غيره فلا يعدل إلى الأشد .

س : هل هناك فرق بين الوعد والعهد، وهل يجب الوفاء بهما أو يندب؟

ج : جاء ذكر الوعد والعهد كثيرا فى القرآن والسنة . قال تعالى ﴿ وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ﴾ [سورة النور: ٥٥]

وقال : ﴿ وقال الشيطان لما قضى الأمر إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم ﴾ [سورة إبراهيم: ٢٢] وقال ﴿ وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم ﴾ [سورة البقرة: ٤٠] وقال ﴿ وأوفوا بالمهد إن العهد كان مستولا ﴾ [سورة الإسراء: ٣٤] .

وقال ﷺ « آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان » رواه البخارى ومسلم . وقال ﴿ أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها، إذا أؤتمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر » رواه البخارى ومسلم .

الوعد التزام بتحقيق شيء للغير سواء كان ذلك ابتداء من الشخص دون طلب من الغير، أو كان بطلب منه، والعهد له معان متعددة فى اللغة، ومنه الوعد الموثق بالإيمان أو بغيرها، وقد يكون بمعنى الأمر والإلزام للغير كما قال تعالى ﴿ ألم أعهد إليكم يا بنى آدم ألا تعبدوا الشيطان إنه لکم عدو مبين ﴾ [سورة يس: ٦٠] .

قال العلماء : الوفاء بالعهد واجب، لخطورة الغدر به، أما الوفاء بالوعد فقبيل بوجوبه وقيل بندبه، وقيل بندبه إن كان من طرف واحد، أى ابتداء من الشخص نفسه، وبوجوبه إن طلب من الغير .

قال ابن حجر فى « فتح البارى ج ٥ ص ٣٤٢ » قال المهلب : إنجاز الوعد مأمور به، مندوب إليه عند الجميع وليس بفرض، وعن بعض المالكية إن ارتبط الوعد بسبب وجب الوفاء به، وإلا فلا، فمن قال لآخر: تزوج ولك كذا، فتزوج لذلك وجب الوفاء

به . وخُرج بعضهم الخلاف على أن الهبة هل تملك بالقبض أو قبله . وفُرات بخط أبي رحمه الله في إشكالات على « الأذكار للنووي » : ولم يذكر جوابا عن الآية ، يعنى قوله تعالى « كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون » [سورة الصف : ٣] وحديث « آية المنافق ... » .

قال : والدلالة للوجوب منها قوية ، فكيف حملوه على كراهة التزبه مع الوعيد الشديد ؟ .

وينظر : هل يمكن أن يقال : يحرم الإخلاف ولا يجب الوفاء ؟ أى يائى بالإخلاف وإن كان لا يلزم بوفاء ذلك . انتهى ما نقلته عن فتح البارى .

والغزالي في الإحياء « ج ٣ ص ١١٥ » بعد أن ذكر نصوصا فى فضل الوفاء بالوعد قال : كان ابن مسعود لا يعد وعدا إلا ويقول : إن شاء الله ، وهو الأولى ، وإذا فهم العزم فى الوعد فلا بد من الوفاء إلا أن يتعذر ، فإن كان عند الوعد عازما على ألا يفى فهذا هو النفاق . وبعد ذكر خصال المنافق الواردة فى الحديث قال : هذا ينزل على من وعد وهو على عزم الخلف ، أو ترك الوفاء من غير عذر ، أما من عزم على الوفاء فعن له عذر منعه من الوفاء لم يكن منافقا وإن جرى عليه ما هو صورة النفاق ، ولكن ينبغي أن يحترز من صورة النفاق أيضا كما يحترز من حقيقته ، ولا ينبغي أن يجعل نفسه معذورا من غير ضرورة حاجة ، وذكر حديثا يقول « ليس الخلف أن يعد الرجل الرجل وفى نيته أن يفى » وفى لفظا آخر « إذا وعد الرجل أخاه وفى نيته أن يفى فلم يجد فلا أثم عليه » رواه أبو داود والترمذى وضعفه من حديث زيد بن أرقم باللفظ الثانى . انتهى .

.. من هذا نرى أن الوفاء بالعهد واجب ، وأن الوفاء بالوعد واجب أو مندوب ما لم يكن فى نيته عدم الوفاء ، فإن كان فى نيته عدم الوفاء كان خلفا للوعد ومن علامات النفاق ..

س : ما حكم الدين فى القتال الدائر الآن بين المسلمين فى أفغانستان؟

ج : من المعلوم أن الله سبحانه حرم العدوان بكل صورة وأشكاله ، فكل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه بل إن غير المسلمين لهم حرمتهم ما داموا مسالمين ، ونهى عن كل ما يفرق بين الجماعة ، ودعا إلى الصلح والرحمة والتعاون وكل الوسائل التى تقوى شوكة المسلمين ، وتبعد عنهم أطماع الآخرين ، والنصوص فى ذلك كثيرة .

وأفغانستان دولة مسلمة لها تاريخ مجيد وماض مشرق ، لكنها نكبت كما نكب غيرها من الدول الإسلامية بالاستعمار ، وجاهدت ببسالة حتى استرددت حريتها ، وكان الواجب على المجاهدين أن يشكروا الله على النعمة فيوجدوا صفوفهم لإصلاح ما فسد ولتنمية بلادهم فى ظل الحرية والأمان ، ولكن الذى حدث أنهم تفرقوا وتقاتلوا من أجل الوصول إلى كرسى الحكم . والشعب يعانى بسبب هذا التنازع أضعاف ما كان يعانى فى ظل الاستعمار . وما ذلك إلا نتيجة للبعد عن تعاليم الدين الداعية إلى إيثار الباقية على الفانية ، والتضحية بالمصلحة الخاصة فى سبيل المصلحة العامة . وبخاصة فى هذه الظروف التى تتمر فيها الذئاب للفتك بالضحايا الهزيلة المتناحرة ، وصدق الله العظيم إذ يقول ﴿ قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض ﴾ [سورة الأنعام : ٦٥] .

إن علاج هذه المشكلة موجود فى قوله تعالى : ﴿ وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحو بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التى تبغى حتى تنفى إلى أمر الله فإن ناءت فأصلحو بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين ﴾ [سورة الحجرات : ٩] .

وقد قام المسلمون الغيورون على الإسلام بتوجيه النصيح للمقتاتلين حتى يصطلحوا

فلم يستجيبوا، والخطوة التالية - كما تنص الآية - هي التدخل الفعلي لوقف القتال، وذلك برد الفئة الباغية حتى ترضى بالصلح الذى يراعى العدل بين الطائفتين اللتين تزعم كل منهما أن لها الحق فى تولى السلطة، وأنها الفئة المجنى عليها.

وهذه الخطوة - بحكم الأوضاع الحالية - يصعب القيام بها لأمر، من أهمها:

أ - أن الدول الإسلامية ليست لها رابطة واحدة تضم شملها وترعى مصالحها. فى شكل خلافة أو اتحاد أو جامعة أو ما شاكل ذلك من النظم الحديثة.

ب - أن هناك اتفاقات دولية. تمنع التدخل العسكرى بوجه خاص فى شئون أية دولة دون موافقتها، ومخالفة ذلك فيها خطورة كبيرة كما هو معروف.

وإذا كان التدخل العسكرى الذى تتضمنه الآية صعباً فلا يجوز السكوت والاستسلام لهذا الوضع. فالتراخى أو عدم المبالاة بما يحدث للمسلمين منهى عنه، وفيه مزيد ضعف يتيح الفرصة للعدو أن يتدخل لمصلحته هو لا لمصلحة المسلمين. والله يقول ﴿واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة﴾ [سورة الأنفال: ٢٥].

والحد الأدنى للتدخل الواجب على المسلمين هو مواصلة النصيح بوقف القتال، وعدم التشجيع على استمراره الذى يتم بوسائل يعرفها من يصطادون فى الماء العكر، ولعل الله يهدى الجميع إلى سواء السبيل.

س : كيف يسكت المسلمون على ما يجرى فى البوسنة والهرسك من اضطهاد للمسلمين ومحاولة تصفيتهم؟

ج : من المعروف أن كراهية أوروبا بالذات للمسلمين كراهية تقليدية ، والتاريخ لا ينسى طردهم من الأندلس التى كان لها الفضل فى نهضة أوروبا كما شهد المنصفون ، كما لا ينسى الحروب الصليبية ضد الإسلام والشرق ، ولا ينسى حملات الشيوعيين وغيرهم ضد الأديان بوجه عام ، وضد المسلمين بوجه خاص ، ولا ينسى الاستعمار الذى تولى كبره دول أوروبا وأعلن كبار قادتها أن العقبة الكؤود فى طريق الاستعمار هو الإسلام بقرآنه وأزهره القائم على دراسة الدين ونشره فى كل مكان . والدول فى شبه جزيرة البلقان بالذات لا تنسى عظمة الخلافة العثمانية والوصول بفشواتها إلى حدود النمسا ، ووجود كثير من المسلمين فى هذه المنطقة ، ومن هذه العقدة كانت معاملتها للمسلمين فهى تريد تصفية قومياتهم ودولهم وطردهم من أوطانهم التى عاشوا فيها عدة قرون .

والعالم كله يشهد تواطؤ أوروبا وغيرها على المسلمين فى البوسنة والهرسك الذين يقاومون الأعداء للاحتفاظ بشخصيتهم الدينية وللاحتفاظ بحقوقهم التى تكفلها الأديان والأعراف والقوانين . وقد طال الأمد ولم تحل مشكلتهم ، وهنا قامت الصيحات والتهيت المشاعر واحتدت المواطف من أجل مساعدتهم ، وفى غمرة هذا الحماس الذى يؤكد اهتمام المسلمين بما يحدث لإخوانهم قد يغفل العقل وتنسى العقوبات الموضوعية فى الطريق ، وتقدم اقتراحات لو نفذت لازداد الخطر لا على المستغيثين وحدهم بل أيضا على من يغثون .

إن هناك معاهدات واتفاقات دولية تمنع تدخل أية دولة فى شئون دولة أخرى بدون موافقتها ، بل بدون موافقة الأمم المتحدة ، وبخاصة إذا كان التدخل عسكريا .

وإذا كان هذا التنظيم الدولى أمراً جديداً فإن الإسلام نفسه يقره تحت مظلة العدل والسلام واحترام الحقوق الإنسانية ، وبيان ذلك :

أن الإسلام عندما أمر بهجرة المسلمين من مكة إلى المدينة حفاظاً على عقيدتهم ، نعى بشدة على المتخلفين عن الهجرة بدون عذر، فقال الله تعالى ﴿ إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كتمت قالوا كنا مستضعفين فى الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً ﴾ [سورة النساء : ٩٧] ويَبَيِّن أن الولاية قد انقطعت بين من هاجروا ومن لم يهاجروا ، لكن عند الاستعانة بهم تجب المعونة بشرط ألا يكون فيها نقض لمعاهدة مع الطرف الذى ألجأ غير المهاجرين إلى الاستغاثة بالمهاجرين . قال تعالى ﴿ إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض ، والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا * وإن استنصروكم فى الدين فعليكم النصر إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير ﴾ [سورة الأنفال : ٧٢] .

وقد حافظ الرسول ﷺ على الوفاء بالعهود مع العدو فى هذه الصورة وغيرها فقد كان فى صلح الحديبية بين الرسول والمشركين من أهله مكة أن من أسلم منهم والتجأ إلى الرسول لا يقبله بل يرده إلى أهله ، وأن من ارتد من المسلمين والتجأ إلى مكة لا يرد إلى المدينة . وبَقَضَ النظر عما أبداه بعض المسلمين نحو هذا الشرط مضى الرسول فى تنفيذه ، فعندما أسلم فى مكة أبو جندل حبسه وقيدته والده سهيل بن عمرو ، فهرب من حبسه والتجأ إلى الرسول ﷺ وهو ما يزال فى الحديبية ، فلم يقبله ولكن قال له « اصبر واحتسب فإننا لا نغدر ، وإن الله جاهر لك فرجاً ومخرجاً » .

وعندما خرج أبو بصير من مكة مسلماً وتوجه إلى المدينة لم يقبله الرسول ﷺ ويَبَيِّن له أن الدين لا يصلح فيه الغدر كما فعل مع أبى جندل ، ولم يرجع إلى مكة وأفلت ممن كانوا يتعقبونه ، ثم رجا من الرسول أن يقبله فأبى وقال « ويل أمه مسعر حرب لو كان معه

أحد بنصره « فكوّن مع أبى جندل وغيره من المسلمين الفارين من مكة جماعة اعترضت طريق القوافل التجارية لأهل مكة ، فألحت قريش على النبى ﷺ ليقبلهم فقبلهم .
[انظر الزرقانى على المواهب اللدنية « ج ٢ ص ٢٠٢ » والمغنى لابن قدامة « ج ١٠ ص ٥٢٥ »].

وإذا كانت النصره بالتدخل العسكرى والخروج على الاتفاقات الدولية صعبا بالنسبة للمسلمين فى البوسنة والهرسك وغيرهم فإن النصره بالوسائل الأخرى المتاحة واجبة ، وذلك بمثل الإمداد بالغذاء والكساء والسلاح والدواء وإيواء المهاجرين وعلاج المرضى والنشاط الدبلوماسى وغير ذلك من الوسائل .

يقول القرطبى فى تفسيره « ج ٨ ص ٥٧ » ما نصه : قوله تعالى ﴿ وإن استنصروكم فى الدين ﴾ يريد : إن دعوا هؤلاء المؤمنون الذين لم يهاجروا من أرض الحرب عونكم بنفير - جيش - أو مال لاستنقاذهم فأعينوهم ، فذلك فرض عليكم فلا تخذلوهم ، إلا أن يستنصروكم على قوم كفار بينكم وبينهم ميثاق فلا تنصروهم عليهم ولا تنقضوا العهد حتى تتم مدته . ابن العربى - أى قال ابن العربى - : إلا أن يكونوا « أسراء » مستضعفين فإن الولاية معهم قائمة والنصره لهم واجبة حتى لا تبقى مئاً عين تطرف حتى تخرج إلى استنقاذهم إن كان عددنا يحتمل ذلك ، أو نبذل جميع أموالنا فى استخراجهم حتى لا يبقى لأحد درهم ، كذلك قال مالك وجميع العلماء ، فإننا لله وإنا إليه راجعون على ما حَلَّ بالخلق فى تركهم إخوانهم فى أسر العدو وبأيديهم خزائن الأموال وفضول الأحوال والقدرة والعدد والقوة والجلد . انتهى .

والخلاصة أن نصر المسلمين لإخوانهم فى البوسنة والهرسك وفى غير هذه البلاد مطلوب بالوسائل الممكنة التى لا تتعارض مع عهود ومواثيق واتفاقات دولية ، وأنه إلى وجوب الاهتمام فى المقام الأول بإصلاح حال المسلمين فيما بينهم جماعات ودولا حتى يكون هناك أثر لإصلاح حال المسلمين الذين يضطهدهم الأعداء فى بلاد غير إسلامية .

س : يقول الله تعالى ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ﴾ فكيف يكون الشكر، وما المراد بالكفر في هذه الآية؟

ج : هذه الآية من [سورة إبراهيم : ٧] ، والشكر في تحديد معناه وفي الصلة بينه وبين الحمد كلام كثير ذكره المفسرون « القرطبي ج ١ ص ١٣٣ ، ٣٩٧ » كما ذكره علماء الأخلاق والتصوف « إحياء علوم الدين ج ٤ ص ٦٩ » ونختار هنا ما صححه القرطبي من قوله : الشكر ثناء على المشكور بما أولى من الإحسان ، والحمد ثناء على الممدوح بصفاته من غير سبق إحسان .

وشكر أى إنسان على نعمة أسداها إليه الغير مطلوب لحديث رواه أبو داود والنسائي وابن حبان وغيرهم « من أتى إليكم معروفا فكافتوه ، فإن لم تجدوا فادعوا له حتى تعلموا أن قد كفيتموه » وشكر الله سبحانه واجب لكثرة نعمه علينا كما قال سبحانه ﴿ وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ﴾ [سورة إبراهيم : ٣٤] ومن ضمن شكر الله شكر الإنسان ، فمن لم يشكر الناس لم يشكر الله كما فى حديث الترمذى وأبى داود .

وأسلوب الشكر لله أو مظاهره تكون بالقول والعمل القائمين على الإيمان به ، عبّر عنه بعضهم بقوله : استخدام نعم الله فيما خلقت له وعدم تعطيلها أو استخدامها فى معصية الله ، وقد وعد الله الشاكرين بحفظ النعمة بل بزيادتها ، زيادة مادية بكثرتها أو معنوية بالبركة فيها .

كما نهى الله عن الكفر أى عدم الاعتراف بالنعمة ، ومنه ما جاء فى الحديث عن النساء من أنهم يكفرون العشير ، إن أحسنت إلى إحداهن الدهر ثم رأت منك سوءا تقول : ما رأيت منك خيرا قط ، والكفر بنعمة الله إما كفر به سبحانه وعدم الإيمان به ، وإما عدم اعتراف بنعمه أو استخدامها فى معصيته . والعقاب عليه شديد كما نصت عليه الآية .

وعلى قمة الشاكرين لله الأنبياء والأولياء، وعلى رأس هؤلاء جميعا سيدنا محمد ﷺ. فعند قول الله تعالى ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ [سورة سبأ: ١٣] ذكر القرطبي حديثا رواه مسلم عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يقوم من الليل حتى تَفَطَّرَ قدماه، أى تشقق، فقالت له: أتصنع هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ فقال: «أفلا أكون عبدا شكورا»، ولا ننسى فى هذا المقام قول سليمان عليه السلام لما جاء له عرش بلقيس ملكة سبأ ﴿هذا من فضل ربي ليبلوني أأشكر أم أكفر، ومن شكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن ربي غني كريم﴾ [سورة النمل: ٤٠].

ومن الأحاديث التى تحذر من كفران النعمة ما رواه ابن أبى الدنيا والطبرانى وغيرهما عن عائشة مرفوعا «ما عظمت نعمة الله عز وجل على عبد إلا اشتدت إليه مؤونة الناس. ومن لم يحمل تلك المؤونة للناس فقد عرض تلك النعمة للرزوال» وما رواه الطبرانى بإسناد جيد عن ابن عباس مرفوعا «ما من عبد أنعم الله عليه نعمة فأسبغها عليه ثم جعل من حوائج الناس إليه فتبرم فقد عرض تلك النعمة للرزوال» وما رواه ابن أبى الدنيا والطبرانى فى الكبير والأوسط عن ابن عمر مرفوعا «إن الله أقواما اختصهم بالنعم لمنافع العباد، يقرهم فيها ما بدلوا، فإذا منموها نزعها منهم فحوَّلها إلى غيرهم» ولو قيل بتحسين هذا الحديث لكان ممكنا. وقد جاء هذا الحديث أيضا بلفظ «إن الله خلقنا خلقهم لحوائج الناس، يفرج الناس إليهم فى حوائجهم، أولئك الأمتون من عذاب الله» ويمكن الرجوع فى هذه الأحاديث إلى «الترغيب والترهيب للمحافظ المنذرى» ج ٣ ص ١٦٢ وغيره من مراجع الحديث.

س : نرى أصحاب الأديان الأخرى يسلكون طرقاً شتى لنشر دينهم لا ينتبه إليها المسلمون، فهل يجوز أن نسلك في دعوتنا إلى الإسلام مثل مسالكهم؟

ج : الدعوة إلى الدين وإلى كل عمل خيري تحتاج إلى الأسلوب الصحيح القائم على دراسة علم النفس والنظريات التربوية ووسائل التأثير والإقناع، والتخطيط السليم لكل حركة تتخذ في هذا المجال، ويجمع ذلك كله كلمة « الحكمة » التي تقوم على وضع كل شيء في موضعه ﴿ ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً ﴾ [سورة البقرة : ٢٦٩] يقول الله تعالى لنبيه محمد ﷺ ﴿ ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ﴾ [سورة النحل : ١٢٥] .

وقد وضع علماء الإسلام معنى الحكمة في الدعوة ووضعت كتب كثيرة في بيان المنهج لنشر الدين وتعاليمه، أشرت إلى شيء من ذلك في كتابي « الدين العالمي ومنهج الدعوة إليه » وكتابي « الدعوة الإسلامية دعوة عالمية » .

والكتابات العربية والإسلامية فيها الكفاية للتعرف على ذلك، ولكن هذا لا يمنع أن نستفيد من خبرات غيرنا في هذا الميدان، ومبدأ الاستفادة مما عند الغير فيما هو مفيد مبدأ مسلم به، وتطبيقاته كثيرة لا يتسع المقام لذكرها .

ولقد عثرت على كتاب بعنوان « الفارة على العالم الإسلامي » لمؤلفه « ل : شاتليه » تحدث فيه عن خطط التبشير التي يوجد بعضها في كتاب للقسيس « فليمينغ » الأمريكي في الفصل الأول والثاني، ومما جاء فيه عن هذه الخطط ما يأتي :

١ - نشر اللغات الأوروبية، فعن طريقها يقرأ المسلمون أفكار الغرب فتهدم الفكرة الإسلامية التي لم تحفظ كيائها وقوتها إلا بعزلتها وانفرادها . وهذا طريق غير مباشر لزعزعة العقيدة الإسلامية من نفوس المسلمين . يقول « شاتليه » : ولا شك أن

إرساليات التبشير تعجز عن أن تزحزح العقيدة من نفوس المسلمين، ولا يتم لها ذلك إلا بتسرب الأفكار الغريبة عن طريق اللغة، وهنا تقرأ الصحف وتمهد السبل لتقدم إسلامى مادى.

٢ - يكتفون بانحلال الروح الدينية، ولا يطمعون مباشرة فى إحلال فكرة بدلها، فسيأتى ذلك حتما بعد الفراغ الروحى أو تخلخل العقيدة الأولى. وعدم فرض العقيدة إلا بعد الاطمئنان على تهوى النفس لها، ومحاولة عدم النزاع مع المسلم.

٣ - خطتهم لها أساسان: الهدم والبناء، أو التحليل والتركيب.

٤ - الظهور بمظهر الوحدة والتعاون بين البروتستانت والكاثوليك. لأن عقلاء المسلمين يرون فى اختلافهم طعنا فى جهودهم، ولا يهتمون بأفكارهم الدينية، بل يقتصرون على اقتباس الحضارة والأفكار الأخرى.

٥ - تخصيص مبشرين مناسبين للمسلمين، وآخرين للوثنيين.

٦ - استعمال الموسيقى لأنها تطرب المسلمين، وإلقاء الخطب بأصوات رخيمة وبفصاحة.

٧ - تأسيس مصحات للقاء بالمرضى المسلمين، وملازمة المريض خصوصا عند الاحتضار كما أوصى «سمبسون» ومن وصية الدكتور «أراهارس» المبشر بطرابلس الشام أن الطبيب لا يجوز أن ينسى أنه مبشر أولا ثم طبيب ثانيا.

٨ - تعلم لهجات المسلمين، وذلك للتغلغل مع كل طبقاتهم ومستوياتهم.

٩ - دراسة القرآن لمعرفة ما فيه والرد عليه أو نقده.

١٠ - مخاطبتهم على قدر عقولهم ورخامة الصوت وفصاحة اللسان.

١١ - عدم تخلل الخطابة لكلمات أجنبية عنهم لا يفهمونها فلا تصل إليهم الأفكار كاملة، وقد تثير الشك فى نفوسهم أو تصرفهم عنهم.

١٢ - أهمية اختيار الموضوعات التى يتحدثون فيها، بحيث تكون منتزعة من واقع

ظروفهم . واستغلالها لبث الفكر المطلوب الذى يشد انتباههم، وحتى لا يكونوا فى وادٍ وهم فى وادٍ آخر.

١٣ - التنبه لموضع المناقشات فى آيات القرآن والإنجيل .

١٤ - الخبرة بالنفس الشرقية . والاعتماد على التشبيه والتمثيل ووسائل الإيضاح أكثر من المنطق الذى لا يعرفه الشرقيون .

١٥ - إنشاء مدرسة لتخريج المبشرين فى مصر، وهم يحمدون الله لتوفيقهم لاختيار مصر.

١٦ - الاهتمام بتجنيد النساء فى الطب، لعدم خوف المسلمين منهن كما يخافون من الرجال .

١٧ - عرقلة جهود الأزهر فى بعثة العلماء إلى أفريقيا، وتعليمه الوافدين والإنفاق عليهم وعودتهم إلى بلادهم ثانية، لأن الإسلام ينمو بلا انقطاع فى أفريقيا . ومن عرقلة جهوده فتح مدارس وجامعات لتعليم اللغة العربية والدراسة الإسلامية على منهجهم وبأفكارهم .

١٨ - الاهتمام بتربية مبشرين علمانيين من بين المسلمين لينصروا غيرهم، لأن الشجرة يجب أن يقطعها أحد أصحابها كما قال « زويمر » فى كتابه « العالم الإسلامى » .

١٩ - رسم خطة لتصوير العالم كله فى ٢٥ سنة « ص ٢٣٥ » .

٢٠ - التدرع بالصبر الطويل والثقة بالفوز .

٢١ - عمل صداقات واحتكاكات مع المسلمين، والظهور بمظهر المحب للخير لهم ولاستقلال بلادهم، وعن طريق ذلك يكون الإعجاب بالفكرة التى تلقى عرضاً .

٢٢ - التحدث إلى الشبان فى التاريخ والأخلاق والاجتماع بعيداً عن الدين، ليجذبوهم إليهم، لأن أية طريقة لها صبغة دينية مصيرها الفشل .

٢٣ - الاهتمام بتأليف جمعيات للتقريب بين الطرفين لتنمية روح التفاهم الإنسانى .

٢٤ - التجاوز عن بعض عادات المسلمين كتعدد الزوجات .

٢٥ - الموازنة بين حياة الأمم النصرانية وأخلاقها ، ومقابلها عند الأمم الإسلامية ليظهر ترجيح النصارى عليهم .

٢٦ - ظهور المبشر بأخلاق طيبة ، لأنه صورة للمسيح فيجذب المسلم إليه .

٢٧ - نشر الإنجيل مترجما وكذلك الكتب الدينية ، وفتح مكاتب للبيع بثمن زهيد ، مع فرصة التحدث للمشتريين .

هذا بعض ما نقلته من كتاب « الفارة على العالم الإسلامى » يمكن للدعاة المسلمين أن يستفيدوا منه فى إطار العقيدة والقيم الإسلامية . وأكثر ما جاء من هذا التخطيط تشهد له النصوص وتقره فلسفة التربية . وكتب عنه علماء الدين .

س : يردد كثير من المعاصرين هذه المقولة : لا دين فى السياسة ولا سياسة فى الدين، فما مدى صحة هذه المقولة؟

ج : إذا أردنا أن نعقد صلة بين أمرين فلا بد من تحديد المراد من كل منهما تحديدا دقيقا، حتى يكون الاختلاف فى الحكم واردا على موضوع واحد، وقد بينا فى ص ١١٤ من الجزء الأول من «بيان للناس» مفهوم الدين وما يراد به، وقلنا: إنه وضع إلهى شرع لإسعاد الناس فى معاشهم ومعادهم، أى فى دنياهم وأخرامهم، وهو المراد بالهدى الذى نبه الله سبحانه آدم على أهميته حين أهبته إلى الأرض ليكون خليفة فيها، فقال: ﴿أهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو، فلما يأتينكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى * ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أسمى﴾ [سورة طه: ١٢٣، ١٢٤].

وإسعاد الناس فى أخرامهم يكون بما جاء فى قوله تعالى: ﴿فمن رزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز﴾ [سورة آل عمران: ١٨٥]. وإسعادهم فى دنياهم يكون بتوفية مطالبهم المادية والروحية، بحيث لا يضلون ولا يشقون.

ودين الإسلام هو خاتمة الأديان جميعا، فيه كل ما يحقق السعادة فى كل القطاعات، بما جاء به من عقيدة صحيحة ومن شريعة كاملة وافية ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾ [سورة المائدة: ٣]. نظم علاقة الإنسان بربه وبنفسه وبأسرته وبمجتمعه، ونظم العلاقة بين الحاكم والمحكوم، وبين الجماعات والدول، وذلك من كل النواحي السياسية والاقتصادية والاجتماعية والأخلاقية والثقافية وغيرها، «انظر ص ٣٨٨ من المجلد الثانى من هذه الفتاوى».

والسياسة فى أصلها فن الإدارة والرعاية، وأطلقت عرفا على سياسة الحاكم لرعيته، عن طريق الأجهزة المختلفة، التشريعية منها والتنفيذية والقضائية وغيرها وما يستلزم ذلك من دستور وقوانين، ومجالس وإدارات وما إليها.

والدين الإسلامى فيه كل ذلك ، وكتب الفقه العام عقدت أبوابا وفصولا لمعالجتها كلها . وهى مملوءة بالأدلة والنصوص والآراء الاجتهادية ، بل وضعت كتب خاصة بنظام الحكم من أقدمها كتاب « الأحكام السلطانية والولايات الدينية » للماوردى المتوفى سنة ٤٥٠ هـ و « الأحكام السلطانية » للقاضى أبى يعلى الفراء الحنبلى ، و « السياسة الشرعية فى إصلاح الراعى والرعية » لابن تيمية . والدولة الإسلامية قامت على أساس هذا الدين بنظامه الشامل لأمر الدنيا والآخرة على السواء ، وكان الرسول ﷺ مبلغا للوحي ومشعرا وإماما فى الصلاة وقاضيا بين الناس وقائدا للجيش ، والخلفاء من بعده كانوا كذلك ، وسار الحكام على هذه السياسة بأنفسهم أو بمن يتوبون عنهم ، وبهذا التكامل فى التشريع والدقة فى التطبيق كانوا أعظم دولة خطبت ودها الدول الأخرى ، وقبست من علومها وحضارتها ما طورت به حياتها حتى بلغت شأوا بعيدا فى القوة .

ذلك كله فى الوقت الذى لم يقم فيه دين غير الإسلام بما قام به من تطور ونهوض ، لما توارثه أهل هذه الأديان من فصل بين الدين والسياسة ، وإعطاء ما لقيصر لقيصر وما لله لله ، ومن احتكار بعض رجالها لسلطة التشريع ، ورقابة التنفيذ بما لا يخرج عن دائرة الكتاب المقدس ، الذى يرغب فى الزهد والاتزواء عن الدنيا ، الأمر الذى جعل بعض المتحررين المتأثرين بثقافة المسلمين وحضارتهم يثرون على الأوضاع التى يعيشون فى ظلها مقلدة أفكارهم مغلوطة أيديهم ، فكانت النهضة التى فصلت الدين عن الدولة ، وانطلقت أوروبا إلى العالم الواسع تصول فيه وتجول بحرية كاملة فى كل الميادين ، وسيطر عليها هذا الشعار « لا سياسة فى الدين ولا دين فى السياسة » ونقله بعض الشرقيين إلى بلادهم ، وحاولوا أن يطبقوه لينهضوا كما نهض هؤلاء ، على جهل منهم ، بأن هذا الشعار أملتة ظروف من نادوا به ، والجو الدينى الذى كانوا يعيشون فيه ، وعدم إسعاف تشريعاتهم الدينية بتحقيق سعادتهم ، وكذلك على جهل ممن قلدهم بأن الدين الإسلامى ليس كالدين الذى ثاروا عليه ، قاصرا عن الوفاء بمطالبهم ، بل هو دين كامل التشريع مثالى فى كل ما وضعه من قوانين لإسعاد الناس فى دنياهم وأخرهم .

ومن هنا سمعنا هذه المقولة « لا سياسة فى الدين ولا دين فى السياسة » يرددتها كثير من الكتّاب والساسة والمنادين بالإصلاح . وهو شعار لا يصلح فى المجتمعات التى

تدين بالإسلام، وقد قرر كُتّاب الغرب أن الإسلام دين ودولة، فقال « شاخت » فى دائرة معارف العلوم الاجتماعية: ليس الإسلام مجرد دين، بل إنه نظام فكرى اجتماعى يشمل الدين والدنيا جميعا . تراث الإنسانية- ج ٥ ص ١٧ .

هذا إذا أردنا بالسياسة فن الإدارة والحكم، الذى يحقق للمجتمع خَيْرِي الدنيا والآخرة .

وكذلك تكون صادقة إذا أريد بها: عدم استغلال الدين للوصول إلى الحكم، فإذا تحقق ذلك طرح الدين لأنه أدى مهمته وانتهى، فذلك نفاق لا يرضاه أى دين .

أما إذا أريد بهذا شعار حرمان المتدينين من ممارسة حقوقهم السياسية، فذلك مرفوض، وكذلك إذا أريد به عدم تقيد نظام الحكم بمبادئ الدين فهو مرفوض أيضا، انظر توضيح ذلك عند الكلام على دور الشريعة الإسلامية فى تحقيق أهداف المجتمع . « ص ٣٨٠ ج ٣ - من كتاب بيان للناس »، الكلام من العلمانية، « ص ٣٨٨ من المجلد الثانى من هذه الفتاوى » .

هذا، وقد ذكر المقرئ فى خطه أن السياسة كلمة مغولية أصلها « ياسة » . وأصل نشأتها أن جنكيز خان التترى لما غلب الملك أوتك خان وصارت له دولة، قرر قواعد وعقوبات فى كتاب سماه « ياسة » وجعله شريعة لقومه وتداول من بعده، وكان لا يدين يدين ولما انتشر ملك أولاده وأسر عدد منهم فى الدفاع عن دولتهم وبيعوا فكان منهم دولة المماليك بمصر، ولشدة مهابة الأمراء للمغول وياستهم حافظوا على تنفيذ هذه « الياسة » فوكلوا إلى قاضى الشريعة العبادات والأحوال الشخصية، وأما هم وعاداتهم فكانت على مقتضى الياسة ونصبوا الحاجب ليقضى بينهم فيما اختلفوا فيه، وجعلوا إليه النظر فى قضايا الدواوين السلطانية عند الاختلاف فى أمور الإقطاعات، فصرخوا فى الديوان ما لم يأذن به الله ... إلى أن قال: هذا وكان الوازع الدينى موجودا، فلما قل الحياء وضعف الدين طغت السياسة وأحكامها واتزوى الدين وأهله، ج ٢ ص ٣٥٩ . هذا رأيه فى السياسة وهو يؤيد أنها نظام لا يلتزم بالدين، وضعه قوم لا يعترفون به .

س : نسمع بعض الناس يقولون: الذهب حرام للنساء، فهل هذا صحيح؟

ج : روى أبو داود والنسائى أن النبى ﷺ أخذ حريرا فجعله فى يمينه، وذهبا فجعله فى شماله ثم قال « إن هذين حرام على ذكور أمتى » ويفهم منه أنهما حلالان للنساء وجاء مصرحا بذلك فى رواية الترمذى لحديث قال إنه حسن صحيح « حرم لباس الحرير والذهب على ذكور أمتى وأحل للإناثهم » لكن وردت أحاديث يفهم من ظاهرها أن الذهب حرام أيضا على النساء، منها ما رواه أبو داود والنسائى بإسناد جيد « أيما امرأة تقلدت قلادة من ذهب قلدت فى عنقها مثلها من النار يوم القيامة، وأيما امرأة جعلت فى أذنها خرصا - بضم الخاء وكسرهما - من ذهب جعل فى أذنها مثله من النار » وما رواه النسائى بإسناد صحيح أن هند بنت هبيرة جاءت إلى النبى ﷺ وفى يدها فتخ من ذهب - أى خواتم ضخمة - فجعل الرسول يضرب يدها، فدخلت على فاطمة تشكو إليها الذى صنع بها رسول الله، فانتزعت فاطمة سلسلة فى عنقها من ذهب قالت: هذه أهداها أبو حسن، فدخل رسول الله ﷺ فقال لها « أيفرك أن يقول الناس: ابنة رسول الله، وفى يدك السلسلة من نار؟ » ثم خرج ولم يقعد، فأرسلت فاطمة السلسلة إلى السوق فباعتها واشترت بثمنها غلاما فأعتقته، فحدث بذلك النبى فقال « الحمد لله الذى أنجى فاطمة من النار ».

بل جاءت أحاديث تحرم الفضة أيضا على النساء، منها ما رواه أبو داود والدارقطنى: بمعناه أن النبى ﷺ رأى فى يسدى عائشة فتحات من ورق - فضة - تزين بها، فسألها « هل تؤدين زكاتها؟ » فقالت: لا، قال « هى حسيك من النار ».

قال العلماء: لأن درجات الأحاديث تكاد تكون واحدة فى القوة، . إما أن يكون

الحِلُّ ناسخاً للحرمة . أو أن التحريم في حق من لم تؤد زكاة الحُلَى ، لأن بعض الفقهاء أوجب الزكاة في الحلّى مطلقاً ، لكن بعضهم أوجبها فيما كان زائداً على عادة الأمثال ، بدليل « فتخات » وهي ضخام ، وإما أن يكون التحريم في حق من تفاخرت به ، أو التهمت عن الواجبات ، وذلك للتصريح بالإظهار في بعض الروايات ، ولحديث « شَغَلْهُنَ الْأَحْمَرَانِ ، الذَّهَبُ وَالْحَرِيرُ » رواه أبو الشيخ ابن حبان وغيره ، وحديث ابن حبان « ويل للنساء من الأحمرين : الذهب والمعصفر » .

« الترغيب والترهيب للحافظ المنذرى ج ١ ص ٢١٨ » ويراجع ما في صفحة ٢٦٨ من المجلد الخامس من هذه الفتاوى .

س : يتهم بعض الناس الإسلام بأنه دين قديم لا يصلح للعصر، وذلك من واقع النداءات التى تدعو إلى القديم وتقاطع الجديد، فكيف نرد على هذا الاتهام؟

ج : مبدئيًا نقول : من الخطأ أن يُحكم على المبدأ من سلوك من يمارسونه، فقد تكون الممارسة خطأ والمبدأ صحيحًا . ومن هذا المنفذ وجه الأعداء تهما كثيرة إلى الدين الإسلامى بناء على حال من يمارسونه فى هذه الأيام بالذات ، وكثير ممن يتسبون إلى الإسلام يهملون تعاليمه أو يتمسكون بقشور ليست من صميم الدين كما هو حاصل فى هذه الأيام من الحملة الشرسة على الإسلام من واقع سلوك المنحرفين الذين يتورطون فى أخطاء جسيمة باسم الدين .

وإذا أريد الحكم على المبدأ من واقع تطبيقه فليكن ذلك ممن طبقوه تطبيقًا صحيحًا، فالإسلام وهو الدين الحق لإخراج الناس من الظلمات إلى النور - فهمه الأولون فهمًا صحيحًا وطبقوه تطبيقًا صحيحًا فكان لهم السلطان والقوة وتحقق فيهم وعد الله لمن آمن واعتنق الإسلام وطبقه بصدق، والتاريخ شاهد على ذلك، وفى هذا يقول الله سبحانه ﴿ وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا ﴾ [سورة النور: ٥٥] .

إن الدين الإسلامى خاتمة الأديان ورسوله خاتم الرسل، فلا بد أن يكون صالحًا لكل زمان ومكان، وليس من رحمة الله أن يترك عباده بدون رسالة حتى تقوم الساعة، ومن هنا جاء الإسلام وفيه كل العناصر والمقومات التى تتجارب مع التطور تحت ظل القيم والثوابت التى لا تتغير بتغير البيئات والعصور.

إن التطور نزعة فطرية تقوم على الانتقال من حال إلى حال أحسن . وهذه النزعة هى

سر الحركة والنزوع إلى الكمال المادى والأدبى، والأديان بوجه عام تقر هذه النزعة لأنها أمر حتمى لا يمكن التمرّد عليه، ومهمة الأديان هى التوجيه والإرشاد، والأديان نفسها من ظواهر التطور، فقد كانت خاصة ينسخها الدين الذى يجرى بعدها، ثم كملت وصارت عامة بمعنى دين الإسلام.

ومن مظاهر موافقة الإسلام للتطور ما يأتى :

١ - أنه يدعو إلى الأخذ بالأحسن من كل شىء ﴿ فبشر عباد ﴾ الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ﴿ [سورة الزمر: ١٧ ، ١٨] ولا يرضى عن القناعة بالدون ما دام الأفضل ميسراً، ففى الحديث « إن المؤمن لا يشبع من خير حتى يكون متتهاء الجنة » رواه الترمذى وحسنه.

٢ - أنه يمجّد القوة فى كل شىء فى الماديات والروحانيات، ففى الحديث « المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف . وفى كل خير، احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز » رواه مسلم.

٣ - حذر من الجمود على القديم إذا كان فاسدا ﴿ وكذلك ما أرسلنا من قبلك فى قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون ﴾ قال أو لو جئناكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم ﴿ [سورة الزخرف: ٢٣ ، ٢٤] .

٤ - أقر الإسلام التجديد فى نطاق الثوابت، ففى الحديث « إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها » رواه الحاكم وصححه.

٥ - شجع الإسلام على العلم فهو أساس التطور، ورفع قدر العلماء، والنصوص فى ذلك كثيرة، والمراد بالعلم كل معرفة تفيد الفرد والجماعة فى إطار الدين، وذكر القرآن فى الآيتين: ٢٧ ، ٢٨ من سورة قاطر ما يؤكد أن العلماء الذين يؤمنون بالله أو يزدادون به إيمانا ويخشون عقابه ﴿ إنما يخشى الله من عباده العلماء ﴾ هم علماء الفلك والطبيعة والكيمياء والنبات والحيوان وطبقات الأرض والعلوم الإنسانية كلها من طب واجتماع وفلسفة وغير ذلك .

٦ - أمر الإسلام بالعمل وتطبيق العلم. وشجعه فى كل المجالات الزراعية والصناعية والتجارية وغيرها، والنصوص فى ذلك كثيرة لا يتسع لها المقام ويمكن الرجوع إلى الموضوع كله فى كتابنا «دراسات إسلامية لأهم القضايا المعاصرة».

٧ - وإذا كان الإسلام يقر التطور المادى فذلك فى نطاق الدين كما سبق ذكره، ومع ذلك يدعو إلى التطور الروحى بقوة، لأنه ضمان للتطور المادى من الانحراف، وهو الباقي الخالد الذى يصحب الإنسان فى دنياه وأخراه ﴿المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير أملاً﴾ [سورة الكهف: ٤٦] ﴿زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث، ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب * قل أولئكم بخير من ذلكم، للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وأزواج مطهرة ورضوان من الله﴾ [سورة آل عمران: ١٤، ١٥].

إن الإسلام بهذا التطور الذى كوّن دولة عظيمة قوية فى الماضى شهد به المنصفون من العلماء، وقرروا أن مبادئه وجهود العاملين به كان لها أثر كبير فى تطور الحضارة الإنسانية فى كل المجالات.

ومن هنا نقول: إن الذين يريدون أن يحكموا على الإسلام يجب أن يحكموا عليه عن طريق مبادئه، وعن طريق التطبيق الصحيح له، ولا يجوز أن يحكموا عليه بسلوك المتأخرين الذين يجهل كثير منهم تعاليم الدين الحق، أو يطبقونها تطبيقاً غير صحيح.

س : هل هناك فرق بين الكفر والشرك ؟

ج : الكفر فيه معنى الستر، وقد يكون سترًا ماديًا وسترًا معنويًا، ومن الستر المعنوي جحود النعمة وعدم الاعتراف بالجميل، يقول الراغب الأصفهاني في « المفردات » وأعظم الكفر جحود الوحدانية أو الشريعة أو النبوة، والكفران في جحود النعمة أكثر استعمالًا، ثم يقول : والكافر على الإطلاق متعارف فيمن يجحد الوحدانية أو النبوة أو الشريعة أو ثلاثها . وقد يقال : كفر، لمن أخل بالشريعة وترك ما لزمه من شكر الله عليه . قال تعالى ﴿ من كفر فعليه كفره ومن عمل صالحا فلأنفسهم يمهدون ﴾ [سورة الروم : ٤٤] والشرك يقول عنه الراغب الأصفهاني فيه معنى الاشتراك في شيء مادي أو معنوي، وهو في الدين ضربان، أحدهما الشرك العظيم، وهو إثبات شريك لله تعالى، وهو أعظم كفر لأنه جحد الوحدانية، والثاني الشرك الصغير، وهو مراعاة غير الله معه في بعض الأمور وهو الرياء والنفاق، ومنه قوله تعالى ﴿ وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون ﴾ [سورة يوسف : ١٠٦] وقوله تعالى ﴿ فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا ﴾ [سورة الكهف : ١١٠] محمول على الشركين . وأما قوله تعالى ﴿ فاقتلوا المشركين ﴾ [سورة التوبة : ٥] فأكثر الفقهاء يحملونه على الكفار جميعا، وقيل هم غير أهل الكتاب .

والخلاصة : أن الشرك كفر بوحدانية الله وعدم إخلاص العبادة لله، والكفر يطلق على الشرك لأنه جحود بالوحدانية، ويطلق على من يكذب بالنبوة وعلى من يكذب الشريعة فالكافر أعم من المشرك والكفار والمشركون مصيرهم النار خالدين فيها أبدا . ومن أراد الاستزادة من المعرفة فليرجع إلى الجزء الأول من كتاب « بيان للناس من الأظهر الشريف » ص ١٣٨ ففيه بيان الفروق بين الكفر والفسوق والعصيان والنفاق .

س : ما هى الحكمة فى تحريم لحم الخنزير؟ ويقول البعض: إنه إذا تغذى غذاء نظيفاً فإن لحمه يكون صحيحاً وخالياً من الأمراض، فهل هذا صحيح؟

ج : جاء فى التعليق على « المنتخب فى تفسير القرآن الكريم » الذى نشره المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بوزارة الأوقاف المصرية « ص ١٤٥ » عند تفسير قوله تعالى ﴿ حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير ﴾ [سورة المائدة : ٣] فى بيان الحكمة فى تحريم أكل لحم الخنزير أنه معرض للإصابة بعدد كبير من الطفيليات التى تصيب الإنسان، وأهمها:

١- الحيوان الأولى الهكبي المسمى « الأنتد يوم كولاي » المسبب للزحار، ومصدره الوحيد للإنسان هو الخنزير، ويكاد يكون مرضاً مهتياً لا يصيب سوى المشتغلين بتربية الخنزير وذبحه وبيع لحمه .

٢- الوشائع الكبدية والمعوية فى الشرق الأقصى، وخاصة وشيعة الأمعاء الكبيرة « فاسيلويس بوسكاي » الواسعة الانتشار فى الصين، ووشائع الأمعاء الصغيرة التى تصيب الإنسان فى البنغال وبورما وآسام، ووشيعة الكبد الصينية « كلوزنوكس سيتسمز » المنتشرة فى الصين واليابان وكوريا على الخصوص، ويعتبر الخنزير العائل الخازن الرئيسى لهذه الطفيليات، وخاصة الديدان الأولى التى تنطلق فيه لتقضى دورة حياتها فى عوائلها الأخرى حتى تصيب الإنسان، ومن ثم فمقاومتها فى الإنسان وحده لا تكفى .

٣- دودة لحم الخنزير الشريطية « تيناسوليوم » والدورة الطبيعية لها أن تنتقل بويضاتها من الإنسان إلى الخنزير، حيث تكون أجيالها ديداناً مثانية فى لحمه، ثم تنتقل إلى أكل هذا اللحم فتتمو الدودة الشريطية البالغة فى أمعائه وهكذا، وهذه إصابة غير

خطيرة في المعتاد، وتشبه في ذلك دودة لحم البقر الشريطية « تينياسا جيناتا » ولكن دودة لحم الخنزير تفرد دون دودة لحم البقر بخصائص تؤهلها لانعكاس هذه الدودة انعكاسا جزئيا .

أما ابتلاع الإنسان للبيضات بيده الملوثة، أو مع طعامه الملوث أو بارتداد قطع الدودة المثقلة بالبيض أو البيض نفسه من الأمعاء إلى المعدة، حيث يفقس البيض وتنتشر اليرقات في عضلات المصاب، مسببة أعراضا شديدة، كثيرا ما تكون قاتلة إذا ما أصابت المخ أو النخاع الشوكي أو القلب أو غيرها من الأعضاء الرئيسية، والإصابة بهذه الدودة ومضاعفاتها الخطيرة لا تكاد تعرف في البلاد الإسلامية، حيث يحرم أكل لحم الخنزير.

٤ - الدودة الشعرية الحلزونية « تريكتيلا سبيرالس » وأعراضها الخطيرة مرتبة على انتشار يرقاتها في عضلات الجسم، وأعراض الإصابة بها شديدة متنوعة، منها اضطرابات معوية وآلام روماتيزمية وصعوبة التنفس والتهاب المخ والنخاع الشوكي والأمراض العصبية والعقلية المترتبة على ذلك التسمم، وفي الإصابات القاتلة تحدث الوفاة بين الأسبوعين الرابع والسادس في معظم الأحوال .

والخنزير هو المصدر الوحيد لإصابة الإنسان بهذا المرض الويل إلا في المناطق القطبية الشمالية، ومواطن انتشار المرض هي أوروبا والولايات المتحدة وأمريكا الجنوبية .

والمحاولات المضنية لتجنب هذا البلاء بتربية الخنازير بطريقة صحية وفحص ذبائحها ومعالجة لحومها بوسائل باهظة التكاليف غير مجدية من الناحية العملية، ويكفي في الدلالة على ذلك أن الولايات المتحدة الأمريكية بها ثلاثة أمثال عدد الإصابات في العالم أجمع، وأن متوسط نسبة الإصابة في ولاياتها المختلفة هو ١٦ ٪.

مع الوثوق بأن هذا الرقم أقل من الحقيقة كثيرا، وأن نسبة إصابة الخنزير به بين ٥٪، ٢٧٪.

يزاد على هذا كله أن دهن الخنزير مختلف تماما فى درجة تشبعه عن الزيوت والدهون الحيوانية الأخرى، فصلاحيته للغذاء موضع شك كبير. ويتضح الأستاذ «رام» عالم الكيمياء الحيوية الدانمركى الحاصل على جائزة نوبل، بعدم المداومة على تناوله، حيث ثبت بالتجربة أنه من أهم ما يسبب حصى الحرارة وتصلب الشرايين وبعض أمراض القلب الأخرى.

هذا ما قاله أهل الذكر فى ضرر الأكل من لحم الخنزير، ومن هنا نطمئن كل الاطمئنان إلى حكمة الله سبحانه فى تحريم أكله، وهكذا تكشف العلوم عن أسرار التشريع.

س : ما حكم الدين في الأسلحة الحديثة المدمرة التي تستعمل في الحروب فيصاب بها البريء والمتهم، وتأتى على الأخضر واليابس؟

ج : مبدئياً نقرّز أن الحرب في الإسلام ضرورة تقدر بقدرها، والقرآن قرر أن الناس ليسوا جميعاً مسالمين، نظرًا لتسلط الأهواء والغرائز ونظرًا لنشاط الشيطان العدو المبين. ومن هنا كان لابد للوقوف ضد الطغيان والتعدى على الحقوق وإقلاق الأمنين، قال تعالى ﴿ ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ﴾ [سورة البقرة: ٢٥١] وقرر حق الدفاع عن النفس والحرمات. بل أوجبه حتى يقف المعتدى عند حده فقال ﴿ كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم ﴾ [سورة البقرة: ٢١٦] وحتى تقدر الضرورة بقدرها حرم الابتداء بالقتال والعدوان على الأمنين، وإذا تحتم منع تجاوز الحد الذي يدفع به العدوان، ومن أجمع النصوص في ذلك قوله تعالى ﴿ وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين ﴾ [سورة البقرة: ١٩٠].

وبناء على تقدير الضرورة بقدرها، منع الإسلام قتل من لم يشترك في القتال كالنساء والصبيان، ومنع التخريب والإفساد وقيد جوازه بما إذا كان سلاحاً يضعف به العدو. ومما ورد في ذلك ما رواه مسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ نهى عن قتل النساء والصبيان، وذلك إذا تميزوا عن المحاربين، أما إذا لم يتميزوا وحدثت إغارة بالليل مثلاً فقد ورد فيهم ما رواه مسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ سئل عن الدرازي من المشركين فيصبيون من نساءهم وذرايرهم فقال « هم منهم » وفي رواية « هم من آبائهم » يقول النووي في « شرح صحيح مسلم » ج ١٢ ص ٤٨: « أجمع العلماء على العمل بهذا الحديث، حديث ابن عمر، وتحريم قتل النساء والصبيان إذا لم يقاتلوا، فإن قاتلوا قال جماهير العلماء: يقتلون، وأما شيوخ الكفار - أي كبار السن -

فإن كان فيهم رأى - أى يشاركون فى الحرب بالرأى - قتلوا، وإلا ففيهم وفى الرهبان خلاف، قال مالك وأبو حنيفة: لا يقتلون، والأصح فى مذهب الشافعى قتلهم.

ويقول فى حديث ابن عباس: لا بأس بقتل النساء والذراى إذا لم يميزوا عن غيرهم وهو مذهبنا ومذهب مالك وأبى حنيفة والجمهور. ومعنى البيات ويبيتون أن يغار عليهم بالليل بحيث لا يعرف الرجل من المرأة والصبي. ثم يقول النووى: إن أولاد الكفار حكمهم فى الدنيا حكم آبائهم، وأما فى الآخرة ففيهم إذا ماتوا قبل البلوغ ثلاثة مذاهب الصحيح أنهم فى الجنة، والثانى فى النار، والثالث لا يجزم فيهم بشىء.

وبخصوص التخريب روى مسلم أن الرسول ﷺ حرق نخل بنى النضير وقطع، وهو البويرة، فأنزل الله عز وجل ﴿ ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين ﴾ [سورة الحشر: ٥] والبويرة موضع نخل بنى النضير، واللينه هى أنواع التمر كلها إلا العجوة، وقيل كرام النخل، وقيل كل النخل. وذكر أن نخل المدينة مائة وعشرون نوعا، ثم قال: وفى هذا الحديث جواز قطع شجر الكفار وإحراقه، وبه قال عبد الرحمن بن القاسم ونافع مولى ابن عمر، ومالك والثورى وأبو حنيفة والشافعى وأحمد وإسحاق والجمهور، وقال أبو بكر الصديق والليث بن سعد وأبو ثور والأوزاعى فى رواية عنهم، لا يجوز.

وروى مالك فى الموطأ أن أبا بكر أوصى يزيد بن أبى سفيان عندما وجهه إلى الشام فقال له: إني موصيك بعشر خلال: لا تقتل امرأة ولا صبيا ولا كبيرا هربا، ولا تقطع شجرا ثمرا، ولا تخرب عامرا، ولا تعقرن شاة ولا بعيرا إلا لماكلة، ولا تعقرن نخلا ولا تحرقه، ولا تغلل ولا تجبن. يقول الشوكانى «نيل الأوطار ج ٧ ص ٢٦٤»: وقد اختلف السلف فى التحريق فكره ذلك عمر وابن عباس وغيرهما، قال المهلب: ليس هذا النهى على التحريم بل على سبيل التواضع، ويدل على جواز التحريق فعل الصحابة، وقد سئل النبى ﷺ أعين العرنيين بالحديد، وقد أحرق أبو بكر بالنار فى حضرة الصحابة، وحرق خالد بن الوليد ناسا من أهل الردة، وكذلك حرق على.

وعنوان الباب الذى ذكر فيه عدة أحاديث هو: باب الكف عن المثلة والتحريق وقطع الشجر وهدم العمران إلا لحاجة ومصلحة، يقول: وظاهر النهى فى حديث الباب التحريم، وهو نسخ للأمر المتقدم، سواء كان يوحى إليه أو اجتهد، وهو محمول على من قصد إلى ذلك فى شخص بعينه. ثم نقل عن ابن حجر فقال: قال فى الفتح: ذهب الجمهور إلى جواز التحريق والتخريب فى بلاد العدو. وكرهه الأوزاعى والليث وأبو ثور، واحتجوا بوصية أبى بكر لجيوشه ألا يفعلوا شيئاً من ذلك. وأجاب الطبرى بأن النهى محمول على القصد لذلك، بخلاف ما إذا أصابوا ذلك فى حال القتال كما وقع فى نصب المنجنيق على الطائف، وهو نحو مما أجاب به فى النهى عن قتل النساء والصبيان، وبهذا قال أكثر أهل العلم، وقال غيره: إنما نهى أبو بكر عن ذلك لأنه علم أن تلك البلاد تفتح، فأراد بقاءها على المسلمين. انتهى. ولا يخفى أن ما وقع من أبى بكر لا يصلح لمعارضة ما ثبت عن النبى ﷺ لما تقرر من عدم حجية قول الصحابى «ص ٢٦٦».

وجاء فى تفسير القرطبى «ج ١٨ ص ٦» ما ذكره ابن إسحاق عن اختلاف الصحابة فى قطع النخل وحرق الشجر لبنى النضير وما تقاويل به اليهود من زعم النبى أنه يريد الإصلاح لا الإفساد، ونزول الآية، وشعر سمك اليهودى ورد حسان بن ثابت وغيره عليه، ثم قال فى «ص ٧»: واختلف الناس فى تخريب دار العدو وتحريقها وقطع ثمارها على قولين، الأول أن ذلك جائز، قاله فى المدونة، والثانى: إن علم المسلمون أن ذلك لهم لم يفعلوا، وإن يتسوا فعلوا، قاله مالك فى الواضحة، وعليه يناظر أصحاب الشافعى، قال ابن العربى، والصحيح الأول، وقد علم رسول الله ﷺ أن نخل بنى النضير له، ولكنه قطع وحرق ليكون ذلك نكاية لهم ووفناً فيهم حتى يخرجوا عنها. وإتلاف بعض المال لصالح باقيه مصلحة جائزة شرعاً، مقصودة عقلاً.

وجاء فى المغنى لابن قدامة «ج ١٠ ص ٥٠٩» أنه لا يقطع شجرهم ولا يحرق زرعهم، إلا أن يكونوا يفعلون ذلك فى بلادنا فيفعل ذلك بهم ليتسوا. وفى شرحه لهذا

قسم الشجر والزرع ثلاثة أقسام، القسم الأول ما تدعوا لحاجة إلى إتلافه كالذى يقرب من حصونهم، ويمنع من قتالهم. وكالذى يحتاج إلى قطعه لتوسعة طريق أو تمكن من قتال، أو يكونون يفعلون ذلك بنا فيفعل بهم ذلك ليتنوها، فهذا يجوز بغير خلاف نعلمه، والقسم الثانى ما يتضرر المسلمون بقطعه لأنهم يتنفعون ببقائه لعلف دوابهم أو الأكل من ثمره، فهذا يحرم لما فيه من الإضرار بالمسلمين، والقسم الثالث ما عدا هذين القسمين مما لا ضرر فيه بالمسلمين ولا نفع سوى غيظ الكفار والإضرار بهم ففيه روايتان — أى عن أحمد — إحداهما لا يجوز، لحديث أبى بكر ووصيته لأن فيه إتلافا محضا فلم يجز. كعقر الحيوان، وبه قال الأوزاعى والليث وأبو ثور، والرواية الثانية يجوز، وبهذا قال مالك والشافعى وإسحاق وابن المنذر، قال إسحاق: التحريق سنة إذا كان أنكى فى العدو، وذكر الآية ﴿ ما قطعتم من لينة ﴾ وحديث ابن عمر فى تحريق الرسول لنخل بنى النضير.

يؤخذ من كل ما تقدم أن قطع الشجر والتحريق والتخريب إن كان فيه مصلحة للمسلمين المجاهدين فلا مانع منه: ومن المصلحة إزالة حواجز تمنع القتال. وإضعاف شوكة العدو ليكف عن القتال. والمقابلة بالمثل إذا فعلوا بنا ذلك. وأسلحة الدمار الشامل تأتى على الأشخاص والشروات والأملاك. وفى الأشخاص كثيرون لا يباشرون القتال ولا يتميزون عنهم ولا يقصدون بأعيانهم فيجوز قتلهم، وفى الشروات والأملاك لا بأس من تخريبها للمصلحة العائدة على المجاهدين. ومنها النكاية بالعدو وإضعافه ليقف عن الحرب.

س : سمعنا حديثاً عن قيام الساعة وأن الفتنة تأتي من قبل المشرق، فهل هذا صحيح ؟

ج : روى البخارى أن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : ذكر النبى ﷺ : « اللهم بارك لنا فى شامنا ، اللهم بارك لنا فى يمننا » قالوا : يا رسول الله : وفى نجدنا ، قال « اللهم بارك لنا فى شامنا ، اللهم بارك لنا فى يمننا » قالوا : يا رسول الله : وفى نجدنا . فأظنه قال فى الثالثة : « هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان » وفى رواية عن ابن عمر أيضاً أنه سمع الرسول ﷺ وهو مستقبل المشرق يقول : « ألا إن الفتنة هاهنا من حيث يطلع قرن الشيطان » وفى بعض الروايات بدل قرن الشيطان « قرن الشمس » .

يقول ابن حجر « فتح البارى ج ١٣ ص ٦١ » ناقلاً عن غيره : كان أهل المشرق يومئذ أهل كفر ، فأخبر ﷺ أن الفتنة تكون من تلك الناحية ، فكان كما أخبر ، وأول الفتن كان من قبل المشرق فكان ذلك سبباً للفرقة بين المسلمين ، وذلك مما يحبه الشيطان ويفرح به ، وكذلك البدع نشأت من تلك الجهة ، وقال الخطابى : نُجِدُّ ، من جهة المشرق ، ومن كان بالمدينة كان نجده بادية العراق ونواحيها ، وهى مشرق أهل المدينة ، وأصل النجد ما ارتفع من الأرض . وعرف بهذا ما قاله الداودى أن نجداً من ناحية العراق .

هذا ما نقلته عن الفتنة وأنها من جهة المشرق الذى قيل إنه العراق . ولا أدرى بالضبط ما يراد بالفتنة ، هل هى الكفر والردة أو هى الحرب والقتال ، وهل حدثت الفتنة أو لم تحدث إلى الآن ؟ .

جاء فى حديث رواه البخارى أيضاً عن سؤال حليفة بن اليمان لرسول الله ﷺ عن الشر مخافة أن يدركه : أن بعد الخير الذى جاء به الإسلام يجرىء شر ، وأن بعد الشر يجرىء خير فيه دَخَنٌ قال عنه النبى ﷺ « قوم يهدون بغير هدى ، تعرف منهم وتكر »

وأن بعد الخير يجيء شر قال عنه «دعاة على أبواب جهنم . من أجابهم إليها قذفوه فيها» وقال فى صفتهم «هم من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا» ونصح الرسول ﷺ حذيفة إذا أدرك ذلك بأن يلزم جماعة المسلمين . وإذا لم يكن لهم جماعة ولا إمام أن يعتزل الفرق كلها ولو أن يَعْصُ بأصل شجرة حتى يدركه الموت وهو على ذلك .

ويعرف من هذا أن دعاة الفتنة هم من العرب ، وقال عياض : المراد بالشر الأول الفتن التى وقعت بعد عثمان ، والمراد بالخير الذى بعده ما وقع فى خلافة عمر بن عبد العزيز ، والمراد بالذين تعرف منهم وتنكر الأمراء بعده ، فكان فيهم من يتمسك بالسنة والعدل ، وفيهم من يدعو إلى البدعة ويعمل بالجور . قال ابن حجر : الظاهر أن المراد بالشر الأول ما أشار إليه من الفتن الأولى ، وبالخير ما وقع من الاجتماع مع على ومعاوية ، وبالدخن ما كان فى زمنهما من بعض الأمراء كزياد بالعراق وخلاف من خالف عليه من الخوارج ، وبالدعاة على أبواب جهنم من قام فى طلب الملك من الخوارج وغيرهم ، وإلى ذلك الإشارة بقوله «الزم جماعة المسلمين وإمامهم» يعنى ولو جار ، ويوضح ذلك رواية أبى الأسود «ولو ضرب ظهرك وأخذ مالك» وكان مثل ذلك كثيرا فى إدارة الحجاج ونحوه .

ثم روى البخارى قوله ﷺ «يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم - أو غنما - يتبع بها شَعَفَ الجبال ومواقع القطر ، يفر بدينه من الفتن» وقال ابن حجر : اختلف السلف فى أصل العزلة ، فقال الجمهور : الاختلاط أولى ، لما فيه من اكتساب الفوائد الدينية للقيام بشعائر الإسلام وتكثير سواد المسلمين وإيصال أنواع الخير إليهم من إعانة وإغاثة وعبادة وغير ذلك . وقال قوم : العزلة أولى ، لتحقيق السلامة ، بشرط معرفة ما يتعين . وقال النووي : المختار تفضيل المخالطة لمن لا يغلب على ظنه أنه يقع فى معصية ، فإن أشكل الأمر فالعزلة أولى ، وقال غيره : يختلف باختلاف الأشخاص ، فمنهم من يتحتم عليه أحد الأمرين ، ومنهم من يترجح وليس الكلام فيه ، بل إذا تساوى فيختلف باختلاف الأحوال ، فإن تعارضا اختلف باختلاف الأوقات . فمن يتحتم عليه المخالطة من كانت له قدرة على إزالة المنكر ، فيجب عليه إما عينا وإما كفاية بحسب الحال

والإمكان . وممن يترجح من يغلب على ظنه أنه يسلم في نفسه إذا قام في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وممن يستوى من يأمن على نفسه ولكنه يتحقق أنه لا يطاع . وهذا حيث لا يكون هناك فتنة عامة، فإن وقعت الفتنة ترجحت العزلة، لما ينشأ فيها غالباً من الوقوع في المحذور. وقد تقع العقوبة بأصحاب الفتنة فتعم من ليس من أهلها، كما قال الله تعالى ﴿ وَاتَّقُوا فَتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ﴾ [سورة الأنفال: ٢٥] .

انتهى ما نقلته عن ابن حجر، والمهم أن الفتن موجودة في كل عصر ومصر، وأن الإنسان ما دام حياً سيتعرض لها، والواجب هو محاولة البعد عنها وتجنب أسبابها، والقيام بواجب الإصلاح عند الإمكان الذي لا ضرر فيه مع رجاء الخير من محاولة الإصلاح. وعلى رأس هذه الفتن فتنة المسيح الدجال، وقد ثبت أن النبي ﷺ كان يستعبد بالله من فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال .

وأخيراً، هل للأحوال التي يعيش فيها المسلمون عربهم وغير عربهم صلة بهذه الأحاديث الواردة في الفتنة، وهل يمكن تحديد الشرق الذي ذُكر منه قرنهما، وهل هي فتنة فكرية مذهبية أو فتنة سياسية دنيوية، وهل التدخل للإصلاح وجمع الشمل أولى، أو الاعتزال والتقوقع واللامبالاة أسلم؟

إنها أسئلة تحتاج إلى أجوبة، ولكل أن يدلي بدلوه في هذا المجال، ولبوسائل الإعلام ولمن يصطادون في الماء العكر من المسلمين وغير المسلمين في الشرق والغرب دور وأدوار في ذلك، وأبرىء ذمتي بالنصح بأن الدنيا فانية والأخرة خير وأبقى ويقولته تعالى ﴿ وَاتَّقُوا فَتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ﴾ [سورة الأنفال: ٢٥] ويقولته: ﴿ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعْذِرَةُ إِلَى رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ [سورة الأعراف: ٦٤] اللهم قد بلغت فاشهد .

س : هل الأفضل أن يصلى على الجنازة فى المسجد أو خارج المسجد، وهل تجوز الصلاة عليها فى المقبرة؟

ج : الصلاة على الجنازة جائزة غير محرمة فى أى مكان من الأرض لعموم قوله ﷺ « جعلت لى الأرض مسجدا فأينما أدركتك الصلاة فصل » .

لكن الخلاف هو فى المكان الأفضل لها، فقال الشافعية : تندب الصلاة على الجنازة فى المسجد، لأنه خير بقاع الأرض، وروى مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : ما صلى رسول الله ﷺ على سهيل بن بيضاء إلا فى المسجد . وصلى الصحابة على أبى بكر وعمر فى المسجد بدون إنكار من أحد، لأنها صلاة كسائر الصلوات .

والحنفية والمالكية قالوا بكراهتها فى المسجد، واستدلوا بقول النبى ﷺ - كما رواه أبو داود - « من صلى على جنازة فى المسجد فلا شيء له » أى ليس له ثواب، لكن هذا الحديث ضعيف ومعارض لفعل رسول الله ﷺ وأصحابه وصحح بعضهم هذا الحديث لأنه جاء فى بعض النسخ « فلا شيء عليه » يعنى من الوزر، وكما كرهوا الصلاة عليه فى المسجد كرهوا إدخاله ولو من غير صلاة .

والحنابلة أباحوها فى المسجد إن لم يخش تلويثه، وإلا حرمت وجرم إدخاله ولو لغير الصلاة عليه، يقول ابن القيم : ولم يكن من هدى رسول الله ﷺ الراتب الصلاة على الميت فى المسجد، وإنما كان يصلى على الجنازة خارج المسجد إلا لعذر، وربما صلى أحيانا على الميت كما صلى على سهيل بن بيضاء وأخيه وكلا الأمرين جائز، والأفضل الصلاة عليها خارج المسجد، وقد أطلال فى الكلام على حديث أبى داود ومقابلته بحديث عائشة فيرجع إليه « ج ١ ص ١٤٠ » .

أما الصلاة على الميت فى المقبرة فكرهها الجمهور، وفى رواية لأحمد أنه لا بأس بها، لأن النبى ﷺ صلى على المرأة التى كانت تنظف المسجد بعد أن دفنت، وصلى أبو هريرة على عائشة وسط قبور البقيع وحضر ذلك ابن عمر وغيره، لأن صلاة الجنازة أساسها الدعاء للميت، وليست كالصلوات الأخرى ذات الركوع والسجود التى يتعبد بها إلى الله سبحانه « انظر ص ١٢٨ من المجلد الخامس من هذه الفتاوى ».

وسهيل بن بيضاء قديم فى الإسلام، هاجر إلى الحبشة ثم إلى المدينة وشهد بدرا وغيرها ومات بها سنة تسع، وأخوه سهل كان ممن أظهر الإسلام بمكة، ومشى إلى النفر الذين قاموا بنقض الصحيفة التى كتبها مشركو مكة، ضد بنى هاشم حتى نقضوها وأنكروها « أسد الغابة ».

س : كثير من المشيعين للجنازة لا يصلون عليها، فهل هم مقصرون. وهل يؤثر ذلك على الجنازة نفسها؟

ج : صلاة الجنازة فرض كفاية، بمعنى أنه لو صلاها بعض الناس سقط الطلب عن الباقيين، أى لا يعذبون، ولكن فاتهم ثواب كبير، والمؤمن الصادق لا يبنغى أن تفوت منه فرصة يكسب فيها ثوابا مهما كان حجمه . فقد جاء أن كل مؤمن سيندم يوم القيامة، إن كان مسيئا ندم ألا يكون قد أحسن، وإن كان محسنا ندم ألا يكون قد ازداد إحسانا .

ومع مراعاة أن كل المشيعين ربما لا يكونون متطهرين للصلاة، . وفى التطهر بعض المشقة أو تأخير لدفن الجثة، فإن المتطهر يبنغى أن يشارك فى الصلاة، فقد روى الجماعة عن أبى هريرة أن النبى ﷺ قال : « من تبع جنازة وصلى عليها فله قيراط، ومن تبعها حتى يفرغ منها فله قيراطان، أصفرهما - أو أحدهما - مثل أحد » وروى مسلم عن خَبَّاب رضى الله عنه قال : يا عبد الله بن عمر، ألا تسمع ما يقول أبو هريرة - وذكر الحديث - فأرسل ابن عمر رضى الله عنهما خَبَّابًا إلى عائشة رضى الله عنها يسألها عن قول أبى هريرة، ثم يرجع فيخبره ما قالت : فقال : قالت عائشة : صدق أبو هريرة، فقال ابن عمر رضى الله عنهما : لقد فرطنا فى قراريط كثيرة .

هذا فيما يعود من الثواب على المصلى، أما المصلى عليه وهو الميت فإنه يستفيد من كثرة المصلين عليه، لأن المهم فيها هو الدعاء له بعد التكبيرة الثالثة، وذلك إذا استجاب الله الدعاء، وكلما كان عدد الداعين فى الصلاة كبيرا كانت فرص الاستجابة أكثر، وفى هذا جاءت الأحاديث التى رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه والترمذى وحسنه والحاكم وصححه عن مالك بن حيرة « ما من مؤمن يموت فيصلى عليه أمة من المسلمين يبلغون أن يكونوا ثلاثة صفوف إلا غفر له » فكان مالك بن حيرة يتحرى إذا قل أهل الجنازة أن يجعلهم ثلاثة صفوف . وأخذ بظاهر الحديث أحمد بن حنبل وقال :

أحب إذا كان فيهم قلة أن يجعلهم ثلاثة صفوف ، قالوا : فإن كان وراءه أربعة كيف يجعلهم ؟ قال : يجعلهم صفين ، في كل صف رجلين ، وكره أن يكونوا ثلاثة فيكون في كل صف رجل واحد .

وما رواه مسلم وأحمد والترمذي عن عائشة رضي الله عنها « ما من ميت يصلى عليه أمة من المسلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له إلا شفعوا » وما رواه مسلم وأحمد وأبو داود عن ابن عباس رضي الله عنهما « ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا إلا شفّعهم الله فيه » أى قبل الله دعاءهم وشفاعتهم .

هذا ، وكثرة المصلين على الجنازة يدفع إليها حب الميت أو تكريمه ومحاولة عمل شيء ينفعه ، والغالب أن ذلك لا يكون إلا من استقامته وحسن معاملته للناس . فهم يترحمون عليه ويذكرونه بالخير ، وذلك إماراة على حب الله له ، والحديث يشهد لذلك ، فقد مرت جنازة أمام النبي ﷺ فأثنى الصحابة عليها خيرا ، فقال « وجبت » ثم مرت جنازة أخرى فتحدثوا عنها شرا ، فقال « وجبت » ولما سألوه عن الإيجابتين المتحدتين مع اختلاف حديثهم عن الجنازتين قال « من أثنيتم عليه خيرا وجبت له الجنة ، ومن أثنيتم عليه شرا وجبت له النار ، أنتم شهداء الله في الأرض » رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه . وحدث مثل ذلك لعمر رضي الله عنه . حين مرت عليه ثلاث جنازات واختلف الناس في الكلام عليها فقال كما قال النبي ﷺ « أيما مسلم شهد له أربعة نفر بخير أدخله الجنة » قال : فقلنا وثلاثة ، فقال « وثلاثة » فقلنا : وإثنان ، قال « وإثنان » ثم لم نسأله عن الواحد . رواه البخاري . وروى أبو يعلى وابن حبان في صحيحه عن أنس أن النبي ﷺ قال : « ما من مسلم يموت فيشهد له أربعة أهل أبيات من جيرانه الأدين أنهم لا يعلمون إلا خيرا ، إلا قال الله : قد قبلت علمكم فيه وغفرت له ما لا تعلمون » .

كل هذا يؤكد قيمة ثناء الصالحين على الميت ، ويدعو إلى كثرة المصلين على الجنازة .

س : هل تجوز صلاة الجنازة على ميت سبق أن أقيمت عليه الصلاة؟

ج : تكرار الفرد لصلاة الجنازة على الميت غير حرام، لعدم وجود دليل يحرمه، وإنما هو مكروه فقط، بمعنى أن من صلى على جنازة يكره له أن يصلى عليها مرة أخرى. أما من لم يصل على جنازة فيجوز له أن يصلى عليها بعد أن يصلى عليها غيره.

جاء فى فقه المذاهب الأربعة « نشر أوقاف مصر » ما نصه : يكره تكرار الصلاة على الجنازة، فلا يصلى عليها إلا مرة واحدة، حيث كانت الصلاة الأولى جماعة، فإن صلى عليها أولاً بدون جماعة أعيدت نلبيًا فى جماعة ما لم تدفن، والشافعية قالوا : تسن الصلاة على الجنازة مرة أخرى لمن لم يصل عليها أولاً ولو بعد الدفن. وقال الحنابلة : يجوز تكرار الصلاة على الجنازة لمن لم يصل أولاً ولو بعد الدفن، ويكره التكرار لمن صلى أولاً.

هذا، وفى وفاة النبى ﷺ يقول ابن عباس - كما رواه ابن ماجه - : لما فرغوا من جهازه يوم الثلاثاء [توفى يوم الاثنين ودفن يوم الثلاثاء ليلا، أى ليلة الأربعاء] وضع على سريره فى بيته، ثم دخل الناس عليه ﷺ أرسلًا - جماعات متتابعين - يصلون عليه، حتى إذا فرغوا دخل النساء، حتى إذا فرغن دخل الصبيان. ولم يؤم الناس على رسول الله ﷺ أحد، يقول ابن كثير : هذا أمر مجمع عليه، وهو عدم الصلاة عليه جماعة، وعلل الشافعى ذلك - كما فى كتابه الأم - بأنه لعظم أمره ﷺ وتنافسهم فيمن يتولى الصلاة عليه « الزرقانى على المواهب ج ٨ ص ٢٩١ ».

س : والدى أوصى قبل وفاته أننا لا نغطي جنته وهى على النعش حتى لا يكون بينه وبين الله ستار، فما حكم الدين فى ذلك؟

ج : ستر النعش لم يرد فيه نص يأمر به أو ينهى عنه، لكن الفقهاء قالوا: يسن ستر نعش المرأة حتى لا يظهر جسمها، وذلك بغطاء من خشب أو نحوه كما قال الجمهور، وعليه فلو كشف الميت وهو على النعش فلم يوضع عليه غطاء فلا مانع منه ولا حرمة ولا كراهة.

أما تعليل كشفه ألا يكون بينه وبين الله ستار فلا وجه له، فالله سبحانه عليم بكل شيء، ولا يفع الميت إلا عمله، ولا يجب تنفيذ هذه الوصية.

* * *

س : اضطر شخص أن يخرج لتشييع جنازة ثم تذكر أنه لم يغتسل من الجنابة، فهل فى هذا إثم؟

ج : لا يحرم على الجنب إلا أمور معروفة، وهى الصلاة والطواف وقراءة القرآن ومس المصحف وحمله والمكث فى المسجد. وما عدا ذلك فهو حلال غير حرام، سواء أكان فى أمور الدنيا كالأكل والشرب أم فى أمور الآخرة كالذكر والصلاة على النبي ﷺ والدعاء، وإن كان الأفضل ألا يمارس هذه الأشياء وهو جنب. وفى حديث رواه البزار بإسناد صحيح «ثلاثة لا تقر بهم الملائكة: الجنب والسكران والمتضخم بالخلق» وهو طيب خاص بالنساء، وكذلك كراهة النوم مع الجنابة إلا أن يتطهر ولو بالوضوء. ومعلوم أن الملائكة قد تشيع بعض جنازات الصالحين. واشترائهم فى التشييع دليل رحمة الله ورضائه عنه، ومن هنا يكره للجنب أن يسير فى الجنازة حتى تشترك فيها الملائكة، وحتى لا يحرم الميت من الرحمة، وبخاصة إذا كان من الصالحين، وفى حديث رواه أبو داود وغيره «إن الملائكة لا تحضر جنازة الكافر بخير، ولا المتضخم بزعفران ولا الجنب».

س : كثير من المسلمين يحرصون على زيارة المقابر عقب صلاة العيد، فما مدى مشروعية هذه الزيارة ؟

ج : زيارة المقابر فى الأصل سنة لأنها تُذكر الإنسان بالآخرة، وقد جاء فى ذلك حديث النبى ﷺ كما رواه مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : زار النبى ﷺ قبر أمه فبكى وبكى من حوله فقال « استأذنت ربي فى أن أستغفر لها فلم يؤذن لى، واستأذنته فى أن أزور قبرها فأذن لى، فزوروا القبور فإنها تذكركم الموت » وروى ابن ماجه بإسناد صحيح قوله ﷺ « كنت نهيتكم عن زيارة القبور، فزوروا القبور فإنها تزهّد فى الدنيا وتذكر الآخرة » .

وليس لهذه الزيارة وقت معين وإن كان بعض العلماء يجعل ثوابها أكبر فى أيام معينة كيوم الخميس والجمعة لشدة اتصال الأرواح بالموتى، وإن كان الدليل على ذلك غير قوى، ومن هنا نعلم أن زيارة الناس للمقابر عقب صلاة العيد إن كانت للموعظة وتذكر من ماتوا وكانوا معهم فى الأعياد ينعمون بحياتهم، وطلب الرحمة لهم بالدعاء فلا بأس بذلك أبدا للرجال، أما النساء فقد مر حكم زيارتهن للمقابر فى صفحة ٤٥٣ من المجلد الأول من هذه الفتاوى .

أما إذا كانت الزيارة بعد صلاة العيد لتجديد الأحزان ولتقبل العزاء على القبر أو إقامة سرادق أو تهئية مكان لذلك فهو مكروه، لأن التعزية بعد دفن الميت بثلاثة أيام ممنوعة على جهة الحرمة أو الكرامة . ولأنه يوم عيد وفرح وسرور فينبغى عدم إثارة الأحزان فيه .

س : ما حكم الدين في المقابر والأضرحة المرتفعة عن الأرض ؟

ج : روى مسلم وغيره أن ثمامة بن شُعْبَةَ قال : كنا مع فضالة بن عبيد بأرض الروم « رودس » فتوفي صاحب لنا ، فأمر فضالة يقبره فسوَّى ثم قال : سمعت رسول الله ﷺ يأمر بتسويتها ، وروى عن أبي الهيثاج الأسدي قال : قال لي علي بن أبي طالب : ألا أبئثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ ؟ لا تدع تمثالا إلا طمسته ، ولا قبراً مُشْرِفاً إلا سوَّيته ، قال الترمذی : بعض أهل العلم يكرهون أن يرفع القبر فوق الأرض إلا بمقدار ما يعرف أنه قبر ، لكيلا يظأه الناس ولا يجلسوا عليه .

قال الشافعي : وأحب ألا يزداد في القبر تراب من غيره ، وإنما أحب أن يشخص على وجه الأرض شبراً أو نحوه ، وأحب ألا يبنى ولا يجصص ، ولم أر قبور المهاجرين والأنصار مجصصة ، وقد رأيت من الولاة من يهدم ما يبنى في المقابر ، ولم أر الفقهاء يعينون عليه ذلك . وقد صرح بتحريم الزيادة على ذلك أصحاب أحمد ومالك وبعض الشافعية . جاء في فقه المذاهب الأربعة ، نشر أوقاف مصر ، يكره أن يبنى على القبر بيت أو قبة أو مدرسة أو حيطان تحديق « كالحيشان » إذا لم يقصد بها الزينة والتفاخر ، وإلا كان ذلك حراماً ، ويحرم ذلك إذا كانت الأرض مسبَّلة أو موقوفة للدفن ، لأن في البناء تضييقاً وتحجيراً على الناس ، والشافعية قالوا : يجوز أن تبنى قبور الأنبياء والشهداء والصالحين ، وأن ترفع عليها القباب ولو في الأرض الموقوفة ، وذلك إحياء لذكورهم .

يؤخذ مما سبق أن البناء على القبور ورفعها فوق ما تتميز به مكروه وليس بحرام إلا إذا كان للتفاخر أو في الأرض المسبلة والموقوفة للدفن فيكون حراماً ، واستثنى الشافعية من الكراهة والحرمة قبور الأنبياء والشهداء والصالحين فأجازوا البناء عليها لإحياء ذكورهم ، ورأى الجمهور أقوى .

س : مات رجل عظيم بين أهله فأكرموه عند دفنه فوضعوا له مخدة وفرشوا قبره ووضعوا فيها الحناء، فهل هذا جائز ؟

ج : أما وضع الحناء فى القبر فهو كوضعها فى الكفن لا غبار عليه كما قال جمهور الأئمة . أما وضع فراش فى القبر أو وسادة فقد جاء فى « المواهب اللدنية للقسطلانى ج ٢ ص ٣٨٠ » فى الكلام على وفاة النبى ﷺ أنه روى أنه بنى فى قبره تسع لبنات وفرش تحته قطيفة نجرانية كان يتغطى بها، فرشها مولاه « شُقران » فى القبر وقال : والله لا يلبسها أحد بعدك . قال النووى : وقد نص الشافعى وجميع أصحابه وغيرهم من العلماء على كراهة وضع قطيفة أو مضربة أو مخدة ونحو ذلك تحت الميت فى القبر، وشذَّ البغوى من أصحابنا فقال فى كتابه « التهذيب » لا بأس بذلك، لهذا الحديث، والصواب كراهة ذلك كما قاله الجمهور، وأجابوا عن هذا الحديث بأن « شقران » انفرد بفعل ذلك ولم يوافقه أحد من الصحابة ولا علموا بذلك، وإنما فعله « شقران » لما ذكرناه عنه من كراهية أن يلبسه أحد بعد النبى ﷺ انتهى . ثم يقول القسطلانى : وفى كتاب « تحقيق النصرة » للزين المرازى قال ابن عبد البر : ثم أخرجت - يعنى القطيفة - من القبر لما فرغوا من وضع اللبانات التسع ، حكاه ابن زَبَّالَة ، يقول الزرقانى عنه : كذبوه ومات قبل المائتين ، روى له أبو داود « ج ٨ ص ٢٩٣ » .

ويؤخذ من هذا أن مجرد وضع الحناء فى القبر لتخفيف رائحة الجثة لا مانع منه ، أما وضع فراش فى القبر فمكروه ، لأنه إضاعة مال دون حاجة ، والفراش الذى ينفع الميت ويراحه هو عمله الصالح . وفى الحديث « يتبع الميت ثلاثة ، أهله وماله - عبيده - وعمله . فيرجع اثنان ويبقى واحد ، يرجع أهله وماله ويبقى معه عمله » رواه البخارى ومسلم .

س : هل صحيح أن من صلى الصبح ثم جلس حتى تطلع الشمس يكون له ثواب عمرة؟

ج : عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من صلى الصبح في جماعة ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمرة » قال : قال رسول الله ﷺ « تامة تامة تامة » رواه الترمذي وقال : حديث حسن غريب أي رواه راوٍ واحد فقط . وجاءت رواية أخرى عن أبي أمامة بإسناد جيد للطبراني بهذا الثواب ، كما جاءت روايات فيها مقال لكن تقبل في فضائل الأعمال بهذا الثواب وبغيره ، والثابت كما رواه مسلم وغيره أن النبي ﷺ كان إذا صلى الصبح جلس يذكر الله حتى تطلع الشمس .

من هنا تعلم فضل صلاة الصبح جماعة في المسجد والمكث فيه مع الاشتغال بذكر الله حتى تطلع الشمس ، ثم صلاة الضحى التي أقلها ركعتان . ولا يستبعد أحد أن يكون ثواب ذلك كشواب حجة وعمرة ، ففضل الله واسع ، يقبل القليل ويعطي الجزيل ، ولذلك نظائر كثيرة منها :

- ١ - فضل ليلة القدر ، فإن قيامها خير من ألف شهر كما نص عليه القرآن الكريم .
- ٢ - فضل أداء الفرض في رمضان ، فثوابه كثواب سبعين فرضاً في غيره . كما جاء في حديث سلمان الذي رواه ابن خزيمة في صحيحه .
- ٣ - قراءة ﴿ قل هو الله أحد ... ﴾ تعدل قراءة ثلث القرآن كما رواه مسلم وغيره .
- ٤ - النفقة في سبيل الله يضاعفها الله ﴿ كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم ﴾ [سورة البقرة: ٢٦١] .
- ٥ - روى البخاري ومسلم وغيرهما أن النبي ﷺ قال « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن اعتق أربعة أنفس من ولد إسماعيل » .

٦ - روى البخارى ومسلم وغيرهما أنه ﷺ قال « كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن : سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم » وغير ذلك كثير في الشريعة الإسلامية، يكون العمل قليلا ويكون ثوابه كبيرا، ما دام مستكملا لأركانه وشروطه مع الإخلاص لله سبحانه . وهذا تشجيع على الإقبال على طاعة الله بالفعل أو العزم عليه كما جاء في الصحيح أن مَنْ هم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة ، فإن عملها كتبت له عشر حسنات .

وإذا كان النبي ﷺ قد أخبر أن العمرة في رمضان تعدل حجة معه كما رواه مسلم فليس معنى ذلك أنها تكفى عن الحج إذا كان قادرا عليه ، بل لا بد من أدائه ، وكذلك إذا كانت صلاة الفريضة في رمضان تعدل سبعين فريضة فيما سواه فليس معنى ذلك أن من ترك سبعين صلاة تكفى عنها صلاة واحدة في رمضان ، بل لا بد من قضاء كل ما فات ، وكذلك إذا صح الحديث كما رواه مسلم أن الصلاة في مسجد المدينة أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام ، فليس المراد أن الصلاة الواحدة تكفى عن ألف صلاة تركها ، ومثل ذلك ما رواه أحمد وابن ماجه بإسنادين صحيحين أن الصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه - لا يعنى أن يهمل الإنسان في الصلاة سنوات طويلة ثم يعوض كل ما فات بصلاة واحدة أو أكثر قليلا في المسجد الحرام .

س : ما الفرق بين التوكل والتوكل ؟

ج : حقيقة التوكل من الصعب تعريفها كما تُعرّف الأمور الأخرى بماهياتها، وإنما يعرف التوكل بآثاره . كما قال العلماء في التيار الكهربائي ، وقد قال الإمام الغزالي - وهو الفيلسوف الصوفي الفقيه الأصولي في حديث التوكل : إنه غامض من حيث العلم . ثم هو شاهد من حيث العمل ، ووجه غموضه من حيث الفهم أن ملاحظة الأسباب والاعتماد عليها شرك في التوحيد ، والتشاغل عنها بالكلية طعن في السنة وقدح في الشرع ، والاعتماد على الأسباب من غير أن تُرى أسباب تغييره في وجه العقل وانغماس في غمرة الجهل . وتحقيق معنى التوكل على وجه يتوافق مع مقتضى التوحيد والنقل والشرع في غاية الغموض والعسر ، ولا يقوى على كشف هذا الغطاء مع شدة الخفاء إلا سمسرة العلماء .

وقد أطال الغزالي في توضيح ذلك ، ولكن بعبارة بسيطة يمكن أن أقول : إن التوكل هو الإيمان بأن الله سبحانه هو الواحد الأحد المتفرد بالخلق ، ومنه كل النعم ، وإليه المرجع والمصير ، مع إظهار مسحة هذا الإيمان على السلوك في القول والعمل ، وامتنال أمر الله والسير على منهجه الذي أوحى به إلى الرسل .

ولو طبقنا هذا المعنى في طلب الرزق مثلاً فلا بد في التوكل من الإيمان بأن السعي والجد في العمل وحده لا يمكن أن يوصل إلى النتيجة إلا بإرادة الله سبحانه ، فقد يكون هناك سعي وجدّ وعمل ولا يكون من وراء ذلك تحقيق ما يريده الإنسان . فلا بد من الأمرين : الأخذ في الأسباب ثم تفويض الأمر إلى الله سبحانه ، وانفراد واحد منهما عن الآخر خطأ . فالأخذ بالأسباب دون التفويض لله يناقض الإيمان ، وربما لا يوصل إلى المطلوب ، والتفويض لله فقط دون الأخذ بالأسباب تعطيل لقانون الله وعدم امتثال لأمره بالسعي والعمل ، وهذا ما يعرف بالتوكل .

وعلى ضوء ذلك من يقتصر على الإيمان بقوله تعالى ﴿ وما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها ﴾ [سورة هود: ٦] دون تنفيذ لقوله تعالى ﴿ هو الذى جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا فى مناكبها وكلوا من رزقه ﴾ [سورة الملك: ١٥] يكون مخطئا، ويطلق عليه اسم المتوكل، يوضح ذلك ما حدث أن رجلا ترك ناقته على باب المسجد النبوى وقال للرسول ﷺ: هل أتركها بدون عقل - قيد - وأتوكل على الله ليحفظها أو أعقلها - أقيدها بالعقال؟ فقال له « قيدها وتوكل » رواه ابن خزيمة والطبرانى بإسناد جيد .

وقد يوضح هذا أيضا قول النبى ﷺ « لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصا وتروح بطانا » رواه الترمذى وقال: حسن صحيح، فالطير تبارح الأعشاش لتطلب رزقها ولا تنتظر وتفتح أفواهها لينزل لها الرزق من السماء وهى راقدة فى الأعشاش .

يقول أبو الفتوح الرازى الواعظ المفسر الفارسى المولود بالرى فى أواخر القرن الخامس الهجرى:

توكل على الرحمن فى كل حاجة

ولا تترك الجند فى شدة الطلب

الم تـسر أن الله قال لمريم

وهزى إليك الجذع يساقط الرطب

ولو شاء أن تجنيه من غير هزه

جئتُ ولكن كل شىء له سبب

[مجلة الإخاء العدد ١٩٣ فى أبريل ١٩٧١م بقلم محمد على رزم آشين]

والموضوع طويل يراجع فى « إحياء علوم الدين » للإمام الغزالى ج ٤ ص ٢١٠ .

س : أين مكان الأرض التي وقع بها الطوفان في عهد سيدنا نوح، وما مدى صحة ما يقال عن أبنائه حام بأنه أب لكل الأفارقة، وسام أب لكل عبري وعربي، ويافث أب لكل الأتراك؟

ج : الأرض التي وقع عليها الطوفان في عهد نوح عليه السلام هي أرض العراق، وهناك مكان يزعم الناس أنه المنطقة التي بلعت الماء حين قال الله تعالى ﴿يا أرض ابلعي ماءك﴾ [سورة هود: ٤٤].

وأما أبنائه فليس فيهم خبر صحيح في القرآن والسنة، وقد ذكر القرطبي في تفسيره «ج ٧ ص ٢٣٣» ما نصه : ذكر النقاش عن سليمان بن أرقم عن الزهري أن العرب وفارس والروم وأهل الشام وأهل اليمن من ولد سام بن نوح . والسند والهند والزنج والحبشة والزط والنوبة وكل جلد أسود من ولد حام بن نوح ، والترك وبربر ووزاء الصين ، يأجوج ومأجوج والصقالبة ، كلهم من ولد يافث بن نوح ، والخلق كلهم ذرية نوح .
فهذا الكلام ليس حديثاً مرفوعاً إلى النبي ﷺ وما ذكر ليس عقيدة نحاسب عليها .

س : صح فى حديث الشفاعة يوم القيامة أن إبراهيم امتنع عنها لأنه كذب على ربه ثلاث مرات، فما هى هذه الكذبات وكيف يتفق ذلك مع عصمة الأنبياء؟

ج : روى البخارى ومسلم حديث الشفاعة وطلب الناس من إبراهيم عليه السلام أن يشفع لهم فامتنع وقال « إني كذبت ثلاث كذبات » وهى قوله عندما سأله عمن كسر الأصنام « بل فعله كبيرهم هذا » وقوله عندما نظر فى النجوم « إني سقيم » وقوله عن زوجته سارة إنها أخته .

وأجاب العلماء عن الأولى بأن إبراهيم لم يكذب، بل أثبت أنه صادق ولكن بطريقة غير مباشرة، أو كان صدقه قضية تحمل معها دليلها . فلو كنت أنت مثلا خطاطا ماهرا ولا يجيد الكتابة أحد غيرك، ثم سألك شخص أسمى غير مجيد للكتابة وقال لك : أنت كتبت هذا؟ فقلت له باستهزاء : بل أنت الذى كتبت، فالغرض هو إثبات الكتابة لك مع استهزائك بالسائل الذى ما كان ينبغي أن يوجه هذا السؤال الظاهر البطلان . ولذلك لما أجابهم إبراهيم عليه السلام بأن الذى كسر الأصنام هو كبيرهم رجعوا إلى أنفسهم يتهمونها بالغباء . لاعتقادهم الوهمية من لا يتكلم ولا يسمع ولا يبصر، ولا يرد عن نفسه كيذا، ولكن العناد جعلهم يتمادون فى مجادلته وتكذيبه، ولجشوا أخيرا إلى التهديد باستعمال القوة والعنف . وهو سلاح كل عاجز عن الاستمرار فى المحاجة المنطقية .

وأجابوا عن الثانية وهى قوله : « إني سقيم » بأنه كان بالفعل سقيما، وسقمه نفسى، وذلك من تماديهم فى الباطل على الرغم من قوة الحجة، كما قال الله تعالى فى حق سيدنا محمد ﷺ « فلعلك باخع نفسك على آثارك إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا » [سورة الكهف : ٦] فقد أوهمهم إبراهيم أنه سقيم الجسم على ما كانوا يعتقدون من

تأثير الكواكب في الأجسام . وهو في الوقت نفسه سقيم النفس . وهذا الأسلوب من المعارض التي فيها مندوحة عن الكذب .

وأجابوا عن الثالثة وهي وصف زوجته بأنها أخته . بأنه صادق في هذا الوصف لأنها أخته في الدين كما جاء في صحيح الروايات ، وذلك ليخلصها من ظلم الجبار روى مسلم « ج ١٥ ص ١٢٣ بشرح النووي » أن رسول الله ﷺ قال « لم يكذب إبراهيم النبي عليه السلام قط إلا ثلاث كذبات ، ثنتين في ذات الله : قوله إني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم ، وواحدة في شأن سارة ، فإنه قدم أرض جبار ومعه سارة وكانت أحسن الناس ، فقال لها : إن هذا الجبار إن يعلم أنك امرأتى يغلبنى عليك . فإن سألك فأخبريه أنك أختى ، فإنك أختى في الإسلام ، فإني لا أعلم في الأرض مسلماً غيرى وغيرك ، فلما دخل أرضه رآها بعض أهل الجبار أتاه فقال له : لقد قدم أرضك امرأة لا ينبغي لها أن تكون إلا لك . فأرسل إليها فأتى بها ، فقام إبراهيم عليه السلام إلى الصلاة ، فلما دخلت عليه لم يتمالك أن بسط يده إليها ، فقبضت يده قبضة شديدة ، فقال لها : ادعى الله أن يطلق يدى ولا أضرك . ففعلت فعاد فقبضت أشد من القبضة الأولى ، فقال لها مثل ذلك ففعلت ، فعاد فقبضت أشد من القبضتين الأوليين ، فقال : ادعى الله أن يطلق يدى فلك الله ألا أضرك ، ففعلت وأطلقت يده ودعا الذى جاء بها فقال له : إنما أتيتنى بشيطان ولم تأتني بإنسان ، فأخْرِجْهَا من أرضى وأعطها « هاجر » قال : فأقبلت تمشى فلما رآها إبراهيم عليه السلام انصرف ، فقال لها « مَهَيْمٌ ؟ » قالت : خيراً ، كف الله يد الفاجر وأخذم خادماً قال أبو هريرة : فتلك أمكم يا بنى ماء السماء .

اسم هذا الجبار مذكور في ص ١٣٠ من المجلد الثانى من هذه الموسوعة . ومعنى « مهيم » ما شأنك وما خبرك؟ ومعنى « أخذم خادماً » أعطانى جارية تخدمنى ، وهى هاجر ، والخادم يقع على الذكر والأنثى . والمراد « بماء السماء » العرب كلهم لخلوص نسبهم وصفاته ، وقيل : لأن أكثرهم أصحاب مواش وعيشهم من المرعى والخصب وما ينبت بماء السماء ، وقيل : المراد بهم الأنصار نسبة إلى جدتهم « الأدد » وكان يعرف بماء السماء .

جاء فى شرح النووى لهذا الحديث أن المازرى قال : إن الكذب الذى يعصم منه الأنبياء هو الكذب فيما طريقه البلاغ عن الله تعالى ، أما فى غير ذلك ففى إمكان وقوعه منهم وعصمتهم منه القولان المشهوران للسلف والخلف . وذكر أن ما قاله إبراهيم عن سارة تورية وهى جائزة ، وليست كذبا ، ولو كان كذبا لكان جائزا فى دفع الظالمين ، فقد اتفق الفقهاء على أنه لو جاء ظالم يطلب إنسانا مختفيا ليقتله ، أو يطلب وديعة لإنسان ليأخذها غصبا وسأل عن ذلك وجب على من علم ذلك إخفاؤه وإنكار العلم به ، وهذا كذب جائز بل واجب لكونه فى دفع الظالم . ثم نقل عن المازرى قوله : لا مانع من إطلاق الكذب على ما حدث من إبراهيم كما أطلقه النبى ﷺ ، ومع ذلك فالتأويل صحيح لا مانع منه .

ثم حمل قوله ﴿ إني سقيم ﴾ على أنه سيسقم لأن الإنسان عرضة للسقم ، وأراد به الاعتذار عن الخروج معهم إلى عيدهم وشهود باطلهم وكفرهم ، وقيل : سقيم بما قدر على من الموت ، وقيل : كانت تأخذه الحمى فى ذلك الوقت .

س : قال تعالى ﴿ إن هذا لفي الصحف الأولى * صحف إبراهيم وموسى ﴾ [سورة الأعلى: ١٨، ٢٩] عرفنا صحف موسى وهى التوراة المطبوعة، فأين نجد صحف إبراهيم؟

ج : من المعلوم أن الكتب التى نزلت على الأنبياء السابقين كانت فى تشريعاتها متناسبة مع الأقوام الذين أرسل إليهم الرسل، ولا يكلف قوم بغير ما جاء به رسولهم، فهى تشريعات خاصة وتاريخية أى قاصرة على زمانها تنسخها الشريعة التى تأتى بعدها، وكان خاتمة الكتب القرآن الكريم الذى نزل على خاتم الرسل، فليس بعدهما كتاب ولا رسول، والأمة الإسلامية ليست مكلفة بما جاء فى الكتب السابقة لأمرين، أولهما أنها خاصة بأقوامهم، وثانيهما أنها ليست مقطوعة الصحة، وقد أخبر القرآن الكريم عن تحريفها فى أكثر من آية، بل عن اختلاق جماعة لكلام وإدعاء نسبته إلى رسولهم ليكون وحيًا له القداسة عندهم.

مع العلم بأن أصول العقائد والأخلاق التى لا تتغير بتغير الأزمان والأقوام واحدة فى كل ما جاء به الرسل السابقون، والمخالفة هى فى التشريعات العملية التى تناسب مع هؤلاء الأقوام، والقرآن جاء مقرراً للشواب ومصححاً لما دخله التحريف منها، تاركا التشريعات لمن نزلت عليهم. قال تعالى ﴿ وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه، فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق، لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ﴾ [سورة المائدة: ٤٨].

وقد تقدم فى صفحة ٤٠٦ من المجلد الرابع النهى عن قراءة هذه الكتب خشية الفتنة بما فيها، إلا لمن كان على بينة من دينه ليميز الخبيث من الطيب، والخطأ من الصواب.

وبخصوص صحف إبراهيم لا يوجد خبر صحيح عما فيها، ولا عن وجودها الآن، وقد أمر الله رسوله محمدا ﷺ باتباع ملة إبراهيم كما قال تعالى ﴿ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [سورة النحل: ١٢٣] والظاهر أن الاتباع هو فى عقيدة التوحيد والمقائد الأساسية كما يفهم من وصفه بقوله ﴿ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ ومع ذلك إذا كان الاتباع فى بعض ما جاء من التشريع فهو صحيح ما دام لم يأت فى الإسلام ما يخالفه، على رأى من قال بذلك من علماء الأصول. ومما أخذناه من شريعة إبراهيم الخثان. ولا حاجة إلى معرفة ما نزل على إبراهيم من صحف. ففى قرآننا كل خير ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ووضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ [سورة المائدة: ٣].

ومع ذلك ذكر المفسرون بعض ما فى هذه الصحف، ففى القرطبى ج ٢ ص ٢٤: روى الأجرى من حديث أبى ذر قال: قلت: يا رسول الله فما كانت صحف إبراهيم؟ قال « كانت أمثالا كلها، أيها الملك المتسلط المبلى المغرور، إني لم أبعثك لتجمع الدنيا بعضها على بعض، ولكن بعثتك لترد عني دعوة المظلوم، فإني لا أردّها ولو كانت من فم كافر. وكان فيها أمثال: وعلى العاقل أن يكون له ثلاث ساعات: ساعة يناجى فيها ربه، وساعة يحاسب فيها نفسه، يفكر فيها فى صنع الله عز وجل إليه، وساعة يخلو فيها لحاجته من المطعم والمشرب. وعلى العاقل ألا يكون ظاعنا إلا فى ثلاث: تزود لمعاد، ومِرَّةٌ لمعاش، ولذة فى غير محرم. وعلى العاقل أن يكون بصيرا بزمانه. مقبلا على شأنه، حافظا للسانه. ومن عَدَّ كلامه من عمله قلّ كلامه إلا فيما يعنيه ».

قال: قلت يا رسول الله فما كانت صحف موسى؟ قال « كانت عبرًا كلها: عجبت لمن أيقن بالموت كيف يفرح، وعجبت لمن أيقن بالقدر كيف ينصب. وعجبت لمن

رأى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها، وعجبت لمن أيقن بالحساب غدا ثم هو لا يعمل».

قال: قلت يا رسول الله فهل في آيديننا شيء مما كان في يدي إبراهيم وموسى مما أنزل الله عليك؟ قال: «نعم، اقرأ يا أباذر ﴿قد أفلح من تزكى﴾ وذكر اسم ربه فصلى﴾ بل تؤثر الحياة الدنيا﴾ والآخرة خير وأبقى﴾ إن هذا لفي الصحف الأولى﴾ صحف إبراهيم وموسى﴾ وابن جرير الطبري اختار أن الذي في صحف إبراهيم وموسى هو ﴿قد أفلح من تزكى ...﴾ ووافقه ابن كثير في هذا الاختيار، وأورد عن النسائي عن ابن عباس أن سورة ﴿سبح اسم ربك الأعلى﴾ كلها في صحف إبراهيم وموسى.

وكلها روايات لا يلزمنا اعتقاد ما فيها. وقرآننا هو خير كتاب نأخذ منه هدايتنا، فهو يهدي للتي هي أقوم.

س : هل يمكن أن نعرف المكان الذى مات فيه سيدنا موسى عليه السلام؟

ج : مبدئياً نقول : ما هى الفائدة التى تعود علينا من معرفة المكان الذى مات ودفن فيه سيدنا موسى عليه السلام؟ لقد أشرت إلى عدم أهمية ذلك فى صفحة ٢٩٠ من الجزء السادس من هذه الفتاوى بخصوص المكان الذى دفن فيه آدم عليه السلام، ويستفاد مما ذكره القرطبى فى تفسيره « ج ٦ ص ١٢٩ » أن هناك خلافاً فى كون موسى وهارون كانا مع بنى إسرائيل فى التيه الذى مكثوا فيه أربعين سنة . فقال بعضهم : لم يكونا معهم ، لأن التيه عقوبة وهما لا يستحقانها ، ويؤيده قول موسى لما قعد بنو إسرائيل عن دخول الأرض المقدسة كما قال تعالى ﴿ قال رب إنى لا أملك إلا نفسى وأخى فأفرق بيننا وبين القوم الفاسقين ﴾ [سورة المائدة : ٢٥] وقيل : كانا معهم لكن سأل الله الأمر عليهما كما جعل النار برزخاً وسلاماً على إبراهيم .

ثم قال القرطبى : وروى عن ابن عباس أن موسى وهارون ماتا فى التيه . وممن قال بذلك عمرو بن ميمون الأودى ، وكانا خرجا فى التيه إلى بعض الكهوف فمات هارون فدفنه موسى وانصرف إلى بنى إسرائيل ولما سألوه عن هارون وأخبرهم بموته شكوا فى قتله . فبرأ الله موسى بنطق هارون فى قبره .

وقال الحسن : إن موسى لم يمت بالتيه ، وقال الثعلبى : أصح الأقاويل أن موسى فتح أريحا ومكث بها ثم قبضه الله ولا يعلم بقبره أحد من الخلائق . وذكر القرطبى حديث مسلم عن مناقشة موسى لملك الموت ، وقول النبى ﷺ « فلو كنت ثم لأريتكم قبره إلى جانب الطريق تحت الكثيب الأحمر » فقد علم الرسول قبره ووصف موضعه ورآه فيه قائماً يصلى كما فى حديث الإسراء ، إلا أنه يحتمل أن يكون أخفاه الله عن الخلق سواء ولم يجعله مشهوراً عندهم ، ولعل ذلك لئلا يعبد ، ويعنى بالطريق طريق بيت المقدس . ووقع فى بعض الرويات إلى جانب الطور مكان الطريق . ثم تحدث القرطبى عن لطم موسى عين ملك الموت وقد مر الحديث عن ذلك . ثم قال : إن عمر موسى كان مائة وعشرين سنة .

س : فى قصّة سيدنا سليمان عليه السلام قيل إن ملكة سبأ اسمها بلقيس وأنها من أصل جنى، فهل هذا صحيح ؟

ج : يقول الله تعالى على لسان مُهدد سليمان ﴿ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنْتٍ إِيْقِين * إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴾ [سورة النمل : ٢٢ ، ٢٣] . يقول القرطبيّ فى تفسيره « ج ١٣ ص ١٨٢ » المرأة هى بلقيس بنت شراحيل . ثم قال : ويروى أن أحد أبويها كان من الجن . قال ابن العربى : وهذا أمر تنكره الملحدة ويقولون : الجن لا يأكلون ولا يلدون ، كذبوا ، فذلك صحيح وينكاحهم جائز عقلا ، فإن صح نقلا فيها ونعمت . وذكر القرطبيّ حديث مسلم فى أنهم يأكلون ، عندما قدم وفد من الجن على النبي وقال « لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع فى أيديكم أوفر ما يكون لحما » كما جاء فى البخارى أن العظم من طعام الجن . كما قال القرطبيّ : إن نكاحهم مذكور عند تفسير قوله تعالى فى سورة الإسراء ﴿ وَشَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ﴾ « ج ١٠ ص ٢٨٩ » [راجع صفحة ٢٥٦ من المجلد الثانى من هذه الموسوعة] وقال القرطبيّ ، كانت أم بلقيس من الجن يقال لها « بلعمة بنت سبسان » وذكر فى « ص ٢١١ » نسبها إلى سام بن نوح ، وأن أباهـا واسمه « السريح » تكبر على الملوك ولم يتزوج منهم فزوجوه امرأة من الجن يقال لها « ريحانة بنت السكن » فولدت له « بلعمة » وهى بلقيس . وذكر عن أبى هريرة أن النبي ﷺ قال « كان أحد أبوي بلقيس جنيًا » ولما مات أبوها تملك رجل فاجر فتزوجته بلقيس وقتلته وهو سكران فنصبوها ملكة عليهم ، وذكر كلاما آخر يؤكد أن أباهـا تزوج جنيّة ولدتها ، ثم قال فى صفحة ٢١٣ : إن الماورديّ قال : والقول بأن أم بلقيس جنية مستنكر من العقول لتباين الجنسين واختلاف الطبعين ... ويستحيل التناسل مع هذا الاختلاف . وقال القرطبيّ : إن التزاوج لا يحيله العقل مع ما جاء فى الخبر وأشار إلى أدلة ذلك من أرادها فليراجعها .

هذا بعض ما قيل ، ولا يضرنا الجهل به .

س : هل صحيح أن موسى عليه السلام لطم ملك الموت عندما أراد أن يقبض روحه ؟

ج : إضافة إلى ما تقدم فى صفحة ٢٧ من المجلد الثانى من هذه الفتاوى أقول : روى مسلم عن أبى هريرة قال : أرسل ملك الموت إلى موسى عليه السلام فلما جاءه صَكَّهُ ففَقَأ عينه ، فرجع إلى ربه فقال : أرسلتنى إلى عبد لا يريد الموت ، قال : فرد الله إليه عينه وقال : ارجع إليه فقل له يضع يده على متن ثورٍ ، فله بما غطت يده بكل شعرة ستة ، قال : أى رب ثم مة؟ قال : ثم الموت ، قال : فالآن . فسأل الله أن يدينه من الأرض المقدسة رمية بحجر . فقال رسول الله ﷺ « فلو كنت ثم لأريتكم قبره إلى جانب الطريق تحت الكثيب الأحمر » .

ثم قال القرطبى : « ج ٦ ص ١٣٢ » : واختلف العلماء فى تأويل لطم موسى عين الملك وفقهها على أقوال ، منها : أنها كانت عينا متخيلة لا حقيقة ، وهذا باطل ، لأنه يؤدى إلى أن ما يراه الأنبياء من صور الملائكة لا حقيقة له ، ومنها أنها كانت عينا معنوية ، وإنما فقأها بالحجة . وهذا مجاز لا حقيقة ، ومنها أنه عليه السلام لم يعرف ملك الموت ، وإنما رأى رجلا دخل منزله بغير إذنه يريد نفسه ، فدافع عن نفسه فلطم عينه ففقأها . وتجب المدافعة فى هذا بكل ممكن ، وهذا وجه حسن ، لأنه حقيقة فى العين والصلك . قاله الإمام أبو بكر بن خزيمة ، غير أنه اعترض عليه بما فى الحديث ، وهو أن ملك الموت لما رجع إلى الله تعالى قال : يا رب أرسلتنى إلى عبد لا يريد الموت ، فلولم يعرفه موسى لما صدق القول من ملك الموت . وأيضا قوله فى الرواية الأخرى : أجب ريك . يدل على تعريفه بنفسه . والله أعلم .

ومنها أن موسى عليه الصلاة والسلام كان سريع الغضب ، إذا غضب طلع الدخان من قنوسوته ورفع شعرٌ بدينه جُبته ، وسرعة غضبه كانت سببا لصكه ملك الموت . قال ابن العري : وهذا كما ترى ، فإن الأنبياء معصومون من أن يقع منهم ابتداء مثل هذا فى الرضا والغضب .

ومنها - وهو الصحيح من هذه الأقوال - أن موسى عليه الصلاة والسلام عرف ملك الموت ، وأنه جاء ليقبض روحه ، لكنه جاء مجيء الجازم بأنه قد أمر بقبض روحه من غير تخيير ، وعند موسى ما قد نص عليه نبينا محمد ﷺ من « أن الله لا يقبض روح نبي حتى يخيره » فلما جاء على غير هذا الوجه الذى أعلم ، بادر بشهامته وقوة نفسه إلى أدبه ، فلطمه ففقا عينه امتحانا لملك الموت ، إذ لم يصرح له بالتخير .

ومما يدل على صحة هذا أنه لما رجع إليه ملك الموت فخيره بين الحياة والموت اختار الموت واستسلم ، والله بنبيه أحكم وأعلم . هذا أصح ما قيل فى وفاة موسى عليه السلام ، وقد ذكر المفسرون فى ذلك قصصا وأخبارا الله أعلم بصحتها ، وفى الصحيح غنية عنها . وكان عمر موسى مائة وعشرين سنة ، فيروى أن يوشع رآه بعد موته فى المنام فقال له : كيف وجدت الموت ؟ فقال : كشاه تسليخ وهى حية ، وهذا صحيح معنى . قال ﷺ فى الحديث الصحيح « إن للموت سكرات » انتهى ما قاله القرطبي .

وجاء فى « مشارق الأنوار » للعلوى ص ١٤ : أخرج أحمد والبخاري وصححه عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال « كان ملك الموت يأتى الناس عيانا ، فأتى موسى عليه السلام فلطمه ففقا عينه ... » فكان يؤد يأتى الناس خفية وذكر العارفين الشرعانيين - بعد أن حكى رواية للإمام الترمذى بمثل هذا - إنما فقا موسى عين ملك الموت بإذن من ربه عز وجل لأنه معصوم ، ولذلك لم يعاقبه الله على ذلك .

وجاء فى كتاب « تأويل مختلف الحديث » لابن قتيبة الدينورى المتوفى سنة ٢٧٦ هـ ص ٨٦ أن الله أعطى الملائكة قوة تتشكل بها كما نشاء ، كما أعطى الجن هذه القوة ، ثم قال : ولما تمثل ملك الموت لموسى عليه عليه السلام ، وهذا ملك الله وهذا نبي الله ، وجاذ به لطمه موسى لطمه أذهبت العين التى هى تخيل وتمثيل ، وليست حقيقة ، وعاد الملك إلى حقيقة خلقته الروحانية كما كان لم ينتقص منه شيء .

س : يقول الله تعالى عن نفخ الروح فى مريم وحملها بعبسى وولادته ﴿ فحملته فانتبذت به مكانا قصيا ﴾ فأجاءها المخاض إلى جذع النخلة ... ﴿ [سورة مريم : ٢٢ ، ٢٣] فما هى مدة حمل مريم بعبسى ؟

ج : إضافة إلى ما تقدم فى صفحة ٣٤ من المجلد الثانى من هذه الفتاوى أقول : ليس هناك نص صحيح يبين مدة حمل السيدة مريم عليها السلام بسيدنا عيسى عليه السلام ، يقول القرطبى فى تفسيره : وهذه القصة تقتضى أنها حملت واستمرت حاملا على عرف النساء ، وتظاهرت الروايات بأنها ولدت لثمانية أشهر ، وقيل لتسعة وقيل لسنة ، والله أعلم . وجاء فى تفسير ابن كثير لسورة مريم مثل هذه الأقوال وأن الجمهور على أنها حملت به تسعة أشهر . ثم ذكر أن ابن عباس سئل عن حبل مريم فقال : لم يكن إلا أن حملت فوضعت ، ثم قال : وهذا غريب . وكأنه أخذه من ظاهر قوله تعالى ﴿ فحملته فانتبذت به مكانا قصيا ﴾ فأجاءها المخاض إلى جذع النخلة ﴿ فالفاء وإن كانت للتعقيب - أى عدم التراخى - ولكن تعقيب كل شىء بحسبه ، كما قال تعالى ﴿ ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ﴾ ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين ﴾ ثم خلقنا النطفة علقة ، فخلقنا العلقة مضغة ، فخلقنا المضغة عظاما ﴿ [سورة المؤمنون : ١٢ - ١٤] فهذه الفاء للتعقيب بحسبها ، وقد ثبت فى الصحيحين أن بين كل صفتين أربعين يوما ، وقال تعالى ﴿ ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبغ الأرض مخضرة ﴾ [سورة الحج : ٦٣] فالمشهور الظاهر - والله على كل شىء قدير - أنها حملت به كما تحمل النساء بأولادهن ، ولهذا لما ظهرت مخايل الحمل عليها ، وكان معها فى المسجد رجل صالح من قراباتها يخدم معها البيت المقدس ، يقال له يوسف النجار ، فلما رأى ثقل بطنها وكبره ، أنكر ذلك منها ، ثم صرفه ما يعلم عن براءتها ونزاهتها ودينها

وعبادتها، ثم تأمل ما هي فيه فجعل أمرها يجوس في فكره، لا يستطيع صرفه عن نفسه، فحمل نفسه على أن عرّض لها في القول، فقال: يا مريم إني سأثلك عن أمر فلا تعجلي عليّ، قالت: وما هو؟ قال: هل يكون قَطُّ شجر من غير حب؟ وهل يكون زرع من غير بذر؟ وهل يكون ولد من غير أب؟ فقالت نعم - فهمت ما أشار إليه - أما قولك «هل يكون شجر من غير حب، وزرع من غير بدر» فإن الله خلق الشجر والزرع أول ما خلقهما من غير حب ولا بذر، «وهل خلق ولد من غير أب» فإن الله خلق آدم من غير أب ولا أم، فصدقها وسلم لها حالها. انتهى ما قاله ابن كثير، والله أعلم بصحة هذه المحاوراة بين مريم ويوسف النجار، ولكن موضوعها صحيح فيما أجابت به مريم على أسئلته.

ومهما يكن من شيء فإن هذا لا تكلف به كعقيدة، وهو مدة حملها، والمهم أنها ولدته من غير زواج ولا طريق آخر كما نصت عليه آيات القرآن الكريم.

س : هل ذرية إبليس نتجت عن زواج، وهل فى الجن ذكر وأنثى؟

ج : يقول الله تعالى ﴿ وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه أفتتخذونه وذريته أولياء من دونى وهم لكم عدو ﴾ [سورة الكف: ٥٠] تفيد هذه الآية الكريمة أن إبليس له ذرية، ولكن كيف أتت هذه الذرية؟ ومع أن معرفة الجواب ليست مهمة لكن العلماء شغلوا أنفسهم به، فنقلوا من الأقوال ما نقلوا واستنبطوا ما شاء لهم الاستنباط وذكر القرطبي حديثاً فى ذلك قال إنه صحيح وهو « لا تكن أول من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها، فيها باض الشيطان وفرخ » ذكره الحميدى فى الجمع بين الصحيحين عن الإمام أبى بكر البرقانى أنه خرج فى كتابه عن سلمان عن النبى ﷺ. وإذا كان هذا الحديث يدل على أن للشيطان ذرية من صلبه كما قال القرطبي وهو موافق لما جاء فى الآية الكريمة فإن عبارة « باض الشيطان وفرخ » ليست نصاً قاطعاً فى أن الذرية نتجت عن وضع الشيطان للبيض ثم التفريخ كما يحدث للطيور، فقد يكون المراد أن ذرية إبليس يكثر وجودها فى الأسواق من أجل الإفساد.

يقول القشيري أبو نصر: والجملة أن الله تعالى أخبر أن لإبليس أتباعاً وذرية، وأنهم يوسوسون إلى بنى آدم وهم أعداؤهم، ولا يثبت عندنا كيفية فى كيفية التوالد منهم وحدث الذرية عن إبليس، فيتوقف الأمر فيه على نقل صحيح. انتهى، وهذا هو الكلام الصحيح. يقول الشعبى: سألتى رجلاً فقال: هل لإبليس زوجة؟ فقلت: إن ذلك عُرْس لم أشهده. ثم ذكرت قوله تعالى ﴿ أفتتخذونه وذريته أولياء ﴾ فعلمت أنه لا تكون ذرية إلا من زوجة، فقلت: نعم.

وينقل القرطبي « ج ١٠ ص ٤٢٠ » عن مجاهد أن إبليس أدخل فرجه فى فرج نفسه فباض خمس بيضات، فهذا أصل ذريته. وقيل: إن الله تعالى خلق له فى فخذة اليمنى ذكراً، وفى اليسرى فرجاً، فهو ينكح هذا بهذا، فيخرج له كل يوم عشر بيضات، يخرج من كل بيضة سبعون شيطانا وشيطانة، فهو يخرج وهو يطير ... ذلك بعض ما فى الكتب وغيره كثير مما أربأ بالمسلمين اليوم أن يعنوا به.

س : نقرأ في كتب الفقه أن الزكاة يقدر نصابها بالمكاييل والأوزان القديمة، فهل يمكن أن نعرف ذلك بالمعايير الحديثة؟

ج : في حديث رواه البخارى ومسلم أن النبى ﷺ قال « ليس فيما أقل من خمسة أوسق صدقة، ولا فى أقل من خمسة من الإبل الذود صدقة، ولا فى أقل من خمس أواق من الورق صدقة » والذود من الإبل ما بين الثلاث إلى العشر. وفى حديث رواه البخارى وغيره أن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر من رمضان صاعا من تمر أو صاعا من شعير .

الأوسق جمع وُسق، الوسق ستون صاعا، والصاع أربعة أمداد، والمد رطل وثلاث ـ بالرطل العراقى — وهو ١٣٠ درهما، فيكون المد ١٧٤ درهما، ويكون الصاع بالدراهم ٦٩٦ درهما .

والصاع يقدر بالكيلو جرام هكذا : الصاع يساوى ٦٩٦ درهما، والكيلو جرام يساوى ٣٢٤ درهما، وبقسمة دراهم الصاع وهو ٦٩٦ على دراهم الكيلو جرام وهى ٣٢٤ يساوى الصاع اثنين من الكيلو جرامات، ٤٨ درهما . أى أربع أوقيات .

والوسق ستون صاعا فى ٢ من الكيلو جرامات وأربع أوقيات فيكون الوسق ١٢٩ كيلو جراما تقريبا، والنصاب وهو خمسة أوسق يضرب فى ١٢٩ كيلو جراما فيكون ٦٤٥ كيلو جراما، وهذا هو الذى عليه العمل الآن بمصر بالنسبة لغالب الحبوب كالقمح . وتقدير النصاب بالكيل المصرى هو خمسون كيلة، أى أربعة أرادب وكيلتان .

وبالنسبة للنفود المعبر عنها فى الحديث بالورق أى الفضة، وهى تقدر بالدراهم،

فالنصاب خمس أواق ، والأوقية أربعون درهما ، كما ثبت فى كتب السنة فيكون النصاب مائتى درهم ، أى حوالى ستمائة جرام ، وجاء فى بعض التقديرات أنه ستمائة وأربعة وعشرون جراما .

هذا فى نصاب الفضة ، أما نصاب الذهب فهو عشرون مثقالا ، يساوى بالجرامات حوالى خمسة وثمانين جراما . وهذا التقدير تقريبي ، وذلك لكثرة الاختلاف بين الأوزان فى البلاد وعلى توالى العصور ، وقد جاء فى بعض التقديرات أنه سبعة وثمانون جراما . والفروق البسيطة فى الوزن أو الكيل ينبغى أن يؤخذ فيها بالأحوط . ليطمئن الإنسان على إبراء ذمته من هذه الحقوق التى كثر الوعيد فى عدم الوفاء بها .

س : متى شرعت زكاة الفطر، وما مقدارها، وما هي حكمته مشروعتها وهل تجب على من لم يصم رمضان؟

ج : شرعت زكاة الفطر في السنة الثانية من الهجرة مع فرض صيام رمضان، فقد روى البخاري وغيره عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر من رمضان، صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير، على العبد والحر والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين . كما روى أبو داود وابن ماجه أن ابن عباس رضي الله عنهما قال : فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر طهرة للمصائم من اللغو والرفث، وطعمة للمساكين، فمن أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة، ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات .

تقدم في المجلد الثالث من هذه الفتاوى « ص ٣٤٠ » بيان موعد إخراج زكاة الفطرة ويبين الحديث الأول مقدار هذه الزكاة، وهو صاع من غالب قوت البلد، وكان الغالب في أيام النبي ﷺ في المدينة هو التمر والشعير، وأئمة الفقه على إخراجها عتياً، لكن أبا حنيفة رأى جواز إخراج القيمة، وهي تختلف من بلد إلى بلد، ومن زمن إلى زمن، وتقدم في المجلد الثاني من هذه الفتاوى « ص ١٦٠ » الكلام عن إخراج القيمة بدل العتير في الزكاة .

والمقدار هو نصف صاع من القمح عن كل فرد عند أبي حنيفة . أما من الأصناف الأخرى فصاع كامل، وهو قَدْحَانِ وثُلث القدح، وعند الشافعية صاع من أى صنف من الأنوات وهو قدحان، وعند المالكية صاع أيضاً، لكن مقداره عندهم قدح وثُلث القدح بالكيل المصري، فتكفي الكيلة عن ستة أشخاص، ورأى الجمهور في كونها صاعاً من أى قوت أقوى من رأى أبي حنيفة في المفاضلة بين القمح وغيره، فإن معاوية هو الذى قال عند قدومه من الشام إلى الحجاز: إني أرى أن مُدَّين من سمراء الشام - أى القمح - تعدل صاعاً من تمر، فأخذ بعض الناس برأيه، لكن الأكثرين بقوا على ما كان عليه أيام

النبى ﷺ، رواه الجماعة عن أبى سعيد الخدرى . ولا مانع من الأخذ برأى أبى حنيفة فى إخراج القيمة مع مراعاة عدم التقيد بالسعر الرسمى ، فإن الفقير ربما لا يستطيع أن يحصل على القوت بهذا السعر، فيؤخذ بالسعر العادى الجارى بين عامة الناس، وكلما زاد عليه كان أفضل، هذا، والصاع يساوى اثنين من الكيلو جرامات، ٤٨ درهما، أى أربع أوقيات .

وبالنسبة لحكمة مشروعية هذه الزكاة قد أشار إليها الحديث الثانى، فهى تتمثل فى فائدتين، فائدة تعود على المزكى، وفائدة تعود على من يأخذون الزكاة .

أما الأولى: فهى تطهير الصائم مما عساه يكون قد وقع فيه مما يتنافى مع حكمة الصوم وأدبه، كالسباب والنظر المحرم والغيبة والتمتع بما دون الاتصال الجنىسى حتى من زوجته كاللمس والقبلة، وقليل من الناس من يسلم له صومه من كل المآخذ، فتكون زكاة الفطر بمثابة جبر لهذا النقص . أو تكفير له إلى جانب المكفورات الأخرى من الاستغفار والذكر والصلاة وغيرها .

وهى فى الوقت نفسه برهان على أنه استفاد من دروس الجوع والعطش رحمة بمن يعانون منهما من الفقراء والمساكين، فقد قاسى كما يقاسون، وهنا لا يجوز له أن يقسو قبله وتجمد عاطفته عندما يرى غيره ممن لا يجد ما يشد به جوعته أو يطفىء ظمأه، يسأله شيئا من فضل الله عليه . وكان هذه الزكاة، وهى رمز متواضع، بمثابة الرسم المفروض على الصائم ليتسلم جائزة التقدير من الله يوم العيد، كما جاء فى حديث ابن عباس بسند مقبول فى مثل هذه المواطن، حيث يشهد الله تعالى ملائكته على رضاه ومغفرته لعباده جزاء صيام رمضان وقيام لياليه .

ومن قسا قلبه ولم يخرجها، على الرغم من يسرها، كل على أنه لم يستفد من دروس الصيام رحمة، وكان صيامه صياما شكليا قد يكون مرغما عليه حياء، لا من الله ولكن من الناس، فهو عمل مفروض مردود عليه، وذلك ما يشير إليه الحديث الذى رواه حصص بن شاهين فى فضائل رمضان وقال: إنه حديث جيد الإسناد « صوم شهر رمضان

معلق بين السماء والأرض ولا يرفع إلا بزكاة الفطر .

وأما الفائدة الثانية لزكاة الفطر فهي للمحتاجين إلى المعونة، وبخاصة في يوم العيد، كى يشعروا بالفرح والسرور كما يفرح غيرهم من الناس، ولذلك كان من الأوقات المتخيرة لإخراج زكاة الفطر صبيحة يوم العيد وقبل الاجتماع للصلاة، حتى يستقبل الجميع يومهم مسرورين، ولا يحتاج الفقراء إلى التطواف على أبواب الأغنياء ليعطوهم ما يشعرون بهجة هذا اليوم، وقد جاء ذلك فى حديث رواه البيهقى والدارقطنى « أغنواهم عن طواف هذا اليوم » .

ولهذه الفائدة التى تتصل بإشاعة الفرح والسرور والتخفيف عن البائسين كانت الزكاة مفروضة حتى على من لم يصم شهر رمضان لعذر أو لغير عذر، فإن كان قد قصر فى واجب فلا يجوز أن يقصر فى واجب آخر، وإن كان قد حرم من الفائدة الخاصة للصيام فلا يجوز أن يؤثر ذلك على واجبه الاجتماعى .

س : يقول الله تبارك وتعالى : ﴿ والشمس تجري لمستقر لها ﴾ [سورة يس : ٣٨] مما يدل على أن الشمس تتحرك وليست ثابتة، ويقول بعض العلماء أن الشمس ثابتة والأرض هى التى تدور حول نفسها مرة فى اليوم؛ وحول الشمس مرة كل سنة فما مدى صحة كلامهم ؟

ج : الظاهر من كلمة (تجرى) التحرك والانتقال من مكان إلى آخر. كما أن الظاهر من كلمة (تدور) اللف حول شيء معين، وهذا الشيء المعين قد يكون هو المحور مع عدم الانتقال منه، وقد يكون فيه انتقال من مكان إلى آخر مع الالتزام بمركز يحدث حوله هذا الانتقال .

وكلمة (الفلك) معناها المسار أو المدار الذى يتحرك فيه الشيء، وقد يكون التحرك فى خط مستقيم أو فى خط دائرى يكون محيطا له مركز قال تعالى ﴿ وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل فى فلك يسبحون ﴾ [الأنبياء : ٣٣] .

والظاهر أن كلمة (كل) تعنى مجموع الليل والنهار والشمس والقمر بدليل الجمع فى قوله (يسبحون) فكيف تتصور الفلك الذى يسبح فيه الليل والنهار؟ .

إن معرفتنا لا تزال محدودة، وكلما اكتشف علماء اليوم جديدا عرفوا أنهم كانوا يجهلون كثيرا، وألفاظ اللغة العربية فيها من المرونة والصلاحية مالا يستطيع الإنسان معه أن يجزم بمعنى معين ينطبق على شيء تجهل من حقيقته كثيرا .

إن «المستقر» الذى تجرى له الشمس فى قوله تعالى : ﴿ والشمس تجري لمستقر لها ﴾ [سورة يس : ٣٨] .

هل المراد به المحور الذى تدور حوله الشمس كما تدور الأرض حول محورها، أو المراد به المدار والمسار الذى تلتزمه وهى تتحرك من مكان إلى آخر، وإلى أين هذا التحرك، هل هو محيط أو فى خط مستقيم ؟

كل ذلك قال به المفسرون والعلماء . دون جزم بأحد هذه المعانى .

وقد يقال : إن المستقر هو نهاية الحركة والجري ؛ فالشمس سيأتي عليها وقت تقف فيه عن الجري وهو يوم القيامة ، فاللام في (لمستقر) بمعنى « إلى » التي تفيد الغاية ... قال تعالى : ﴿ لا الشمس ينبغي لها أن تترك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون ﴾ [سورة يس : ٤٠] .

وهذا يدل على أن لكل من الشمس والقمر سَبْحًا وجريانا في مدار ومسار وانتقال من مكان إلى مكان : ثم قال بعد ذلك : ﴿ والشمس تجري لمستقر لها ﴾ [سورة يس : ٣٨] .

فالظاهر أنها تلتزم مسارها وهو الفلك بحيث لا تتجاوزه إلى مسار آخر حتى لا تصطدم بالكوكب أو النجم الذي يعرجى في هذا المسار ، وحتى لا تترك القمر إن جرت في مداره ، فالكل يتحرك بنظام ثابت دقيق .

وقد يراد أن الشمس على الرغم من كبر حجمها والجد في جريانها بحيث لا تترك القمر سيأتي عليها وقت تكف فيه عن الحركة بأمر الله الذي يقع كل شيء تحت سلطانه وقهره .

هذا تفسير بالمعقول . أما التفسير بالمنقول فقد جاء في صحيح مسلم عن أبي ذر قال : سألت رسول الله ﷺ عن قوله عز وجل : ﴿ والشمس تجري لمستقر لها ﴾ [سورة يس : ٣٨] .

فقال « مستقرها تحت العرش » وفي رواية لمسلم عن أبي ذر أيضا أن النبي ﷺ قال : « أندرون أين تذهب هذه الشمس ؟ » قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : « إن هذه الشمس تجري حتى تنتهي إلى مستقرها تحت العرش فتخر ساجدة ، فلا تزال كذلك حتى يقال لها : ارتفعي ، ارجعي من حيث جئت ، فترجع فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجري حتى تنتهي إلى مستقرها تحت العرش فتخر ساجدة ، ولا تزال كذلك حتى يقال لها : ارتفعي ، ارجعي من حيث جئت ، فترجع فتصبح طالعة من مطلعها ، ثم تجري لا يستكر الناس منها شيئا حتى تنتهي إلى مستقرها ذاك تحت العرش ، فيقال لها : ارتفعي »

أصبحى طالعة من مغربك فتصبح طالعة من مغربها » فقال رسول الله ﷺ: « أتدرون متى ذلكم؟ ».

«ذاك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى إيمانها خيراً». وجاءت هذه الرواية فى صحيح البخارى عن أبى ذر أيضاً بما يفيد أن مستقر الشمس كل يوم هو تحت العرش حيث تسجد وتستأذن ربها بالجرى فيأذن لها حتى يكون آخر إذن لها بالشروق من المغرب.

إن الإنسان لا يستطيع بسهولة أن يفهم معنى الاستقرار تحت العرش، فالشمس دائماً فى حركة إن غابت عن بعض أجزاء الأرض فهى ظاهرة للبعض الآخر، ولم يشاهد أحد فى الدنيا أنها توقفت عن الحركة ... ألا يجوز أن نفسر استقرارها تحت العرش بأنها فى كل أوقاتها خاضعة لأمر الله، لا تتحرك إلا بإذنه، وتستمر حركتها إلى أن تستقر نهائياً فى آخر الدنيا؟.

س : لماذا خلق الله الدنيا؟

ج : الدنيا جزء من العالم الذى خلقه الله، والعالم كل ما سوى الله من حيوان ونبات وجماد، وملائكة وأرواح وجنة ونار، وغير ذلك.

وهذا المخلوق أثر من آثار صفاته التى تحقق له الألوهية، خلقه بقدرته وإرادته وأبدعه بعلمه وبحكمته، وبسط سلطانه عليه بالأمر والنهى والثواب والعقاب. ﴿ لا يستل هما يفعل وهم يستلون ﴾ [سورة الأنبياء: ٢٣].

والدنيا هى الحياة الأولى قبل الحياة الآخرة، وهى حياة فانية كما قال سبحانه عندما أميط آدم إلى الأرض: ﴿ قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم فى الأرض مستقر ومتاع إلى حين ﴾ [سورة الأعراف: ٢٤] وهى دنيا فى المكانة والمنزلة بالنسبة للأخرى التى فيها النعيم الدائم الخالد للمؤمنين، والعذاب الدائم الخالد للكافرين. ﴿ قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون قليلا ﴾ [سورة النساء: ٧٧] والدنيا مزرعة للآخرة، وهى دار تكليف يجازى على العمل فيها بالثواب والعقاب، وهى ليست مذمومة على كل حال إلا فيما نهى الله عنه كما فى الحديث « الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه وعالم أو متعلم » رواه الترمذى وغيره وقال حسن صحيح.

وفى كلام الإمام على: « الدنيا دار صدق لمن صدقها ودار عافية لمن فهم عنها ودار غنى لمن تزود منها، مسجداً أنبياء الله ومهبط وحيه ومصلى ملائكته ومتجر أوليائه، اكتسبوا فيها الرحمة وريحوا فيها الجنة » ... (انظر المحاسن والمساوى للبيهقى ج ٢ ص ٤٤).

هذا بعض تفسير للسرى فى خلق الله للدنيا، وهو سبحانه أعلم بالحقيقة، ولا معنى للانشغال بذلك فالمهم هو العمل الصالح فيها لنسعد به فى حياتنا الآخرة التى هى المصير الحتمى لكل من يعيش فى هذا العالم.

س: لماذا يحرمنا الله من التمتع بنعمة الطعام والشراب، ويحرم علينا المتعة الجنسية لمدة شهر فى كل عام، وذلك بفرض الصيام فى رمضان؟

ج : على ضوء الحكمة العامة للتشريع ، وهى ربط المخلوق بالخالق ، وإعداد الإنسان لتحقيق خلافته فى الأرض بالأخلاق الشخصية والاجتماعية يمكن توضيح الحكمة من الصيام فيما يأتى :

١ - الصوم فيه تقديم رضا الله على النفس ، وتضحية بالوجود الشخصى بالامتناع عن الطعام والشراب ، وبالوجود النوعى بالإمساك عن الشهوة الجنسية ، وذلك ابتغاء وجه الله وحده ، الذى لا يتقرب لغيره من الناس بمثل هذا الأسلوب من القربات ، ومن هنا كان ثوابه عظيما ، يوضحه ويبين علته قول النبى ﷺ « كل عمل ابن آدم يضاعف حسنة بمشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف ، قال الله تعالى : إلا الصوم فإنه لى وأنا أجزي به ، يدع طعامه وشرابه وشهوته من أجلي » رواه البخارى ومسلم .

وفى الصوم إحساس بمقدار نعمة الطعام والشراب والمتعة الجنسية عندما يحرم منها ونفسه تائقة إليها ، فيكون شكره عليها بالإطعام المتمثل فى كثرة الصدقات فى فترة الصيام .

وفى توقيت الصيام بشهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن تذكير للإنسان بنعمة الرسالة المحمدية ونعمة الهداية القرآنية التى يكون الشكر عليها بالاستمساك بها « لعلمكم تشكرون » وفى فترة إشراق الروح بالصيام وتلاوة القرآن تتوجه القلوب إلى الله بالدعاء الذى لا يرد ، لقول النبى ﷺ « ثلاثة لا ترد دعوتهم ، الصائم حتى يفطر - أو حين يفطر - والإمام العادل ، ودعوة المظلوم » رواه أحمد والترمذى وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان ، وحسنه الترمذى ، ولعل مما يشير إلى الإغراء بالدعاء فى الصيام توسط قوله تعالى ﴿ وإذا سألك عبادى عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان ... ﴾ بين آيات الصيام ، [سورة البقرة : ١٨٣ - ١٨٧] .

٢ - فى الصيام تخليص الإنسان من رِق الشهوة والعبودية للمادة ، وتربية عملية

على ضبط الغرائز والسيطرة عليها، وإشعار الإنسان بأن الحريات مقيدة لخير الإنسان وخير الناس الذين يعيش معهم، وهذا جهاد شاق يعود الصبر والتحمل، ويعلم قوة الإرادة ومضاء العزيمة، ويُعد الإنسان لمواجهة جميع احتمالات الحياة بحلها ومرها وسائر مقابلاتها، ليجعل منه رجلاً كاملاً فى عقله ونفسه وجسمه، يستطيع أن يتحمل تبعات النهوض بمجتمعه عن جدارة. وقد شرعه النبي ﷺ علاجاً لقوة الشهوة لمن لا يستطيع الزواج، فى الحديث «يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج، فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصيام فإنه له وجاء» أى قاطع، رواه البخارى ومسلم.

والإنسان إذا تحرر من سلطان المادة اتخذ لنفسه جنة قوية تحصنه ضد الأخطار التى ينجم أكثرها عن الانطلاق والاستسلام للغرائز والأهواء. يقول النبى ﷺ «الصوم جنة، فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يفرث ولا يصخب، فإن سابّه أحد أو قاتله فليقل إلى صائمه إنى صائم» رواه البخارى ومسلم.

والصائم الذى يمتنع عن المحرمات وعن الحلالات التى تدعو لها الشهوة إنسان عزيز كريم، يشعر بأدميته وبامتيازه عن الحيوانات التى تسيّر الغرائز. والصيام أيضاً يعود التواضع وخفض الجناح ولين الجانب، وبالتالي يعرف الإنسان قدره ويحس بضعفه ومن عرف قدر نفسه تفتحت له أبواب الخير واستقام به الطريق.

إن الصيام إلى جانب ما فيه من صحة النفس فيه صحة بدنية أسهب المختصون فى بيانها وتأكيد آثارها الطبية، فى الحديث «صوموا تصحوا» رواه الطبرانى عن رواية ثقات، والصوم يعود النظام والتحرى والدقة، وذلك بالتزام الإمساك عند وقت معين وحرمة الإفطار قبل حلول موعده، قال تعالى ﴿وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل﴾ [سورة البقرة: ١٨٧] كما أن فى الصيام الصادق اقتصاداً وتوفيراً يفيد منه الصائم، وتفيد أسرته وتفيد الأمة.

٣- الجوع والعطش حين يحس بهما الصائم تتحرك يده فتمتد بالخير والبر للقراء الذين عانوا مثل ما عانى من ألم الجوع وحر العطش. ومن هنا كانت السمة البارزة

للصيام هي المروسة والصدقات وعمل البر، وكانت شعيرة يوم العيد هي زكاة الفطر للتوسعة على الفقراء، وهي بمثابة امتحان للصائم بعد الدروس الطويلة التي تلقاها في شهر رمضان، وبهذا كانت زكاة الفطر جواز المرور لقبول الصوم كما يقول الحديث «صوم رمضان معلق بين السماء والأرض لا يرتفع إلا بزكاة الفطر» رواه أبو حفص ابن شاهين، وهو يقبل في فضائل الأعمال.

الصيام بهذا المظهر يُعدُّ للحياة الاشتراكية القائمة على التعاون على البر، وعلى الرحمة الدافعة لعمل الخير عن طيب نفس وإيمان واحتساب، ورد عن ابن عباس رضي الله عنهما: كان رسول الله ﷺ أجود الناس، وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل فيدارسه القرآن، فلرسول الله ﷺ أجود بالخير من الريح المرسلة» رواه البخاري ومسلم.

والصيام الكامل عن كل المشتتهات يكف الإنسان عن الكذب والزور والفحش والنظر المحرم والغش وسائر المحرمات، وفي الحديث الشريف «من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه» رواه البخاري. والزور هنا معناه الباطل بكل مظاهره وألوانه. وقد رأى بعض العلماء أن الغيبة والنميمة يفسدان الصوم كما يفسده تناول الطعام، لقد قال النبي ﷺ في شأن الصائمتين المغتابتين «صامتا عما أحل الله - الطعام - وأفطرتا على ما حرم الله» رواه أحمد وأبو داود. وفي بيان أثر الصيام في العلاقات الاجتماعية قال النبي صلى الله عليه وسلم في شأن المرأة التي تؤذى جيرانها بلسانها «إنها في النار» بالرغم من كثرة صلاتها وصيامها رواه أحمد والحاكم وصححه.

هذا، والصيام يعود الإخلاص في العمل ومراقبه الله في السر والعلن، وإذا كان هذا طابع الإنسان في كل أحواله أتقن عمله وأنجز ما يوكل إليه من المهام على الوجه الأكمل، وعف عن الحرام أيًا كان نوعه، وعاش موفقا راضيا مرضيا عنه، وأفادت منه أمته إفادة كبيرة.

س : هل يقطر الصائم إذا بلغ البلغم، وماذا يفعل لو تعذر بصفه وهو في الصلاة؟

ج : الريق العادي الخالي من مواد غريبة يجوز بلعه في نهار رمضان وفي أي صيام، وذلك لمشقة الاحتراز عنه، وليس من الواجب بصفه كلما تجمع، فإن بصفه يزيد من الإحساس بالعطش وجفاف الحلق، إلى جانب أن ابتلاعه لا يُعَدُّ أكلاً ولا شرباً، وليس غداء يتنافى مع معنى الصوم وحكمته.

أما البلغم الخارج من الصدر، ومثله النخامة النازلة من الرأس، فإن وصل إلى الفم ثم بلعه الصائم بطل صومه على ما رآه الشافعية، إذ يصدق عليه أنه شيء دخل إلى الجوف من منفذ مفتوح، ولا يشق الاحتراز عنه. وقال بعض العلماء: إن بلعه في هذه الحالة لا يضر ما دام لم يتجاوز الشفتين، بل قاسه آخرون على الريق العادي فقالوا: إن بلعه لا يبطل الصوم مطلقاً، وفي هذا القول تيسير على المصابين بحالة يكثر فيها البلغم، أما غير هؤلاء فيتبعون أحد القولين الأولين.

وعلى القول بأن بلعه يبطل يجب بصفه حتى لو كان في الصلاة، على ألا يطرحه في المسجد، فإن تلويشه ممنوع بل يكون ذلك في نحو منديل بحركة خفيفة لا تبطل الصلاة.

س : شخص بدأ الصيام فى مصر طبقا لتحديد أول شهر رمضان فيها، وسافر إلى بلد آخر اختلف العيد فيه مع مصر، فكيف يفعل فى نهاية شهر رمضان، هل يتبع مصر فى الإفطار للعيد أم يتبع البلد الذى هو فيه حتى لو أدى ذلك إلى أن يكون صيامه ثمانية وعشرين يوما، أو واحدا وثلاثين يوما؟

ج : من بدأ الصيام فى رمضان فى بلد حسب الرؤية فى يوم الجمعة مثلا، ثم سافر إلى بلد بدأ الصيام فيه حسب الرؤية فى يوم الخميس، ومكث هناك حتى انتهى الشهر، فمن الجائز أن يكمل الشهر فى البلد الثانى ثلاثين يوما، فيكون العيد يوم السبت، وليست هناك مشكلة إذ ذاك.

كما أن من الجائز أن البلد الثانى يجعل الشهر تسعة وعشرين يوما فيكون العيد يوم الجمعة. وعليه يكون الشخص الذى بدأ الصيام يوم الجمعة فى البلد الأول قد صام ثمانية وعشرين يوما، فماذا يفعل والبلد الثانى الذى هو فيه عيدهم يوم الجمعة والصيام يحرم يوم العيد، والشهر كما قال الرسول ﷺ تسعة وعشرون يوما أو ثلاثون، ولا يكون أبدا ثمانية وعشرين يوما؟

وعلى هذا نقول لهذا الشخص : لك الخيار فى أن تفطر يوم العيد معهم وعليك أن تصوم يوما آخر ليكمل لك الشهر تسعة وعشرين يوما، كما أن لك الخيار فى أن تصوم العيد لتكمل به الشهر تسعة وعشرين يوما.

هذا ما أراه والموضوع اجتهادى، وإن كنت أفضل موافقة البلد الثانى فى الإفطار يوم العيد مع صيام يوم آخر، وتلك من سلبيات تعدد ولاء الأمر والأئمة فى الوطن الإسلامى.

س : ما حكم الدين فيمن صام رمضان ولكنه لا يصلي. فهل ذلك يفسد صيامه ولا ينال عليه أجرا؟

ج : هناك فرق بين بطلان العبادة وعدم قبولها، فقد تكون صحيحة لا تجب إعادتها لأنها مستوفية الأركان والشروط ومع ذلك تكون غير مقبولة عند الله، كمن يصلي رياء أو في ثياب مسروقة، والذي يصوم إن كان ممسكا عن المفطرات وهى الطعام والشراب والشهوة فصومه صحيح غير باطل حتى لو ارتكب بعض المعاصي كالكذب وكترك الصلاة، لكن مع صحة الصوم هل يكون مقبولا يؤجر عليه من الله؟

إن الأحاديث صحت في حرمان هذا الصائم من قبول صومه، مثل حديث « من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه » رواه الجماعة إلا مسلما. وبالمثل من يصوم ولا يصلي، صومه صحيح لا تجب إعادته لتركه الصلاة، أما قبوله فالحديث يدل على عدمه، وعلى فرض قبوله وأخذ ثواب عليه فإن عقاب ترك الصلاة عقاب شديد، ويظهر ذلك في الميزان يوم القيامة إذا لم يكن عفو من الله تعالى. فلنضع أمام أعيننا وفي قلوبنا قول الله سبحانه ﴿ فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره * ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ﴾ [سورة الزلزلة: ٧، ٨] وقوله ﴿ من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها وما ريك بظلام للعبيد ﴾ [سورة فصلت: ٤٦].

س : يشعر الإنسان أحيانا بالضيق، وتكثر عليه الأزمات، ويحاول أن يتناول مهندئات ويتردد على بعض الأطباء فلا يجد الشفاء المطلوب، فهل هناك آيات فى القرآن أو توجد أحاديث أو ذكر لله يمكن أن يعالج هذه الأزمات؟

ج : من المعلوم أن الإيمان بالقضاء والقدر، والصبر على الشدائد، وتقوية الصلة بالله بالطاعة يساعد على مقاومة الأزمات النفسية ووساوس الشيطان، وعلى حل المشكلات والهداية إلى الصراط المستقيم فى أمور الدين والدنيا. والنصوص فى ذلك كثيرة. ومع ذلك وردت آثار صحيحة بالدعاء والذكر تساعد على التخلص من الأزمات أو تدفعها، والمهم فيها أن يكون الإنسان مطيعا لله بعيدا عن الحرام، مخلصا خاشعا حتى يقبل الله منه الدعاء.

وهذا بعض ما ورد بطريق صحيح عن النبى ﷺ، وهو مأخوذ من كتب مختصة بذلك مثل «الأذكار المتخبة من كلام سيد الأبرار» للإمام النووى، ومثل «عمل اليوم والليلة» لابن السنى، وهو أجمعها كما قال النووى.

١ - عند الخروج من البيت : روى أصحاب السنن عن أم سلمة رضى الله عنها أن النبى ﷺ كان إذا خرج من بيته قال : « بسم الله توكلت على الله . اللهم إني أعوذ بك أن أزل أو أزك، أو أضل أو أفل . أو أظلم أو أظلم، أو أجهل أو يُجهل على » قال الترمذى : حديث حسن صحيح . وروى الترمذى وقال : حسن صحيح قوله ﷺ « من قال - يعنى إذا خرج من بيته - بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله » يقال له : كُفيت ووقيت وهُديت، وتنهى عنه الشيطان » .

٢ - عند دخوله البيت : روى مسلم قوله ﷺ « إذا دخل الرجل بيته فذكر الله تعالى عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان، لا مبيت لكم ولا عشاء » .

٣ - في الصباح والمساء : روى أبو داود والترمذى قوله ﷺ « ما من عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة : باسم الله الذى لا يضر مع اسمه شيء فى الأرض ولا فى السماء وهو السميع العليم ثلاث مرات لم يضره شيء » قال الترمذى : حسن صحيح ، وفى رواية أبى داود « لم تصبه فجأة بلاء » وروى أبو داود وابن ماجه بأسانيد جيدة حديث « من قال إذا أصبح لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير كان له عِدْلُ رَقبة من ولد إسماعيل ، وكتب له عشر حسنات وحط عنه عشر سيئات ، ورفع له عشر درجات وكان فى حرز من الشيطان حتى يمسى . وإن قالها إذا أمسى كان له مثل ذلك حتى يصبح » وروى مسلم أن رجلا شكى إلى النبی ﷺ لدغة عقرب فقال له « أما لو قلت حين أمسيت : أعوذ بكلمات الله التامة من شر ما خلق لم يضرك شيء إن شاء الله » .

٤ - عند كثرة الهموم والديون : روى أبو داود أن النبی ﷺ دخل المسجد فى غير وقت الصلاة فإذا هو برجل من الأنصار يقال له أبو أمامة ، فسأله عن جلوسه فى غير وقت الصلاة فقال : هموم لزمتنى وديون ، قال « أفلا أعلمك كلاماً إذا قلته أذهب الله همك وقضى عنك دينك ؟ قل إذا أصبحت وإذا أمسيت : اللهم إنى أعوذ بك من الهم والحزن ، وأعوذ بك من المعجز والكسل ، وأعوذ بك من الجبن والبخل ، وأعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال » يقول أبو أمامة : ففعلت ذلك فأذهب الله تعالى همى وغمى وقضى عني ديني . وروى الترمذى حديثاً حسناً « لو كان عليك مثل جبل جيل دينا أداه الله عنك قل : اللهم اكفني بحلالك عن حرامك وأغنني بفضلك عن سواك » .

٥ - عند النوم : أخرج البخارى حديث الشيطان الذى كان يسرق الزكاة التى يحرسها أبو هريرة . وأنه علمه كلاماً يقوله ليحرسه من الشيطان ، فعرضه أبو هريرة على الرسول فأقره وقال « صدقك وهو كذوب » وهذا كلام الشيطان : إذا أويت إلى فراشك فاقرأ آية الكرسي فلن يزال معك من الله حافظ ولا يقربك شيطان . وروى البخارى ومسلم قوله ﷺ « الأيتان من آخر سورة البقرة من قرأ بهما فى ليلة كفتاه » أى من الآفات ، أو كفتاه عن قيام الليل .

٦ - عند الكرب : روى البخارى ومسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبى ﷺ كان يقول عند الكرب : لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله رب العرش العظيم ، لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض رب العرش الكريم .

٧ - عند وسوسة الشيطان : قال تعالى ﴿ وإما ينزغتك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله إنه هو السميع العليم ﴾ [سورة فصلت : ٣٦] ويستحب قول لا إله إلا الله لمن ابتلى بالوسوسة فى الوضوء أو الصلاة أو غيرها ، فإن الشيطان إذا سمع الذكر خنس أى تأخر ويبتدئ ، ولا إله إلا الله رأس الذكر « النوى فى الأذكار ص ١٣٢ » .

٨ - عند تعويد الصبيان : فى صحيح البخارى كان رسول الله ﷺ يعوذ الحسن والحسين : أعينكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة . والهاماة هى كل ذات سم يقتل كالحية وغيرها ، والجمع الهوام . وروى البخارى ومسلم أنه كان يعوذ بعض أهله ، يمسح بيده اليمنى ويقول « اللهم رب الناس ، أذهب البأس ، اشف أنت الشافى لا شفاء إلا شفاؤك ، شفاء لا يغادر سقما » .

٩ - عند المرض : روى مسلم أن عثمان بن أبى العاص رضى الله عنه شكأ إلى رسول الله ﷺ وجعا يجده فى جسده ، فقال له « ضع يديك على الذى يألم من جسديك وقل بسم الله ثلاثا » وقل سبع مرات : أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر « وروى مسلم وغيره أن جبريل أتى النبى ﷺ فقال : يا محمد اشتكيت ؟ قال « نعم » قال : بسم الله أريقك من كل شئ يؤذيك ، من شر كل نفس أو عين حاسد ، الله يشفيك . باسم الله أريقك » .

١٠ - عند هياج الريح : روى مسلم أن النبى ﷺ كان إذا عصفت الريح قال « اللهم إني أسألك خيرا وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به » .

١١ - عند نزول المطر : روى البخارى أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى المطر قال « اللهم صيِّبا نافعا » وإذا نزل المطر وخيف معه الضرر قال كما رواه البخارى ومسلم

« اللهم حولينا ولا علينا ، اللهم على الأكام والظراب ويطون الأودية ومنابت الشجر »
والأكام جمع أكمة وهي التراب المجتمع ، والظراب جمع ظرب ، أى الراية
الصغيرة .

١٢ - عند الخوف من جماعة : روى أبو داود والنسائي بسند صحيح أنه صلى الله
عليه وسلم كان إذا خاف قوما قال « اللهم إنا نجعلك فى نحورهم ، ونعوذ بك من
شرهم » .

١٣ - عند النزول فى مكان يخاف منه : روى مسلم وغيره قوله ﷺ « من نزل منزلا ثم
قال : أصود بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله
ذلك » .

١٤ - عند الرؤيا المفزعة : روى مسلم أنه ﷺ قال « إذا رأى أحدكم الرؤيا يكرهها
فليصق عن يساره ثلاثا ، وليستعد بالله من الشيطان الرجيم ، وليتحول عن جنبه الذى
كان عليه » .

هذا بعض ما اخترته من الروايات الصحيحة والحسنة ، ومن أراد الزيادة فليرجع إلى
أذكار النووى وابن السنى .

س : ما هى الليالى العشر التى أقسم الله بها فى قوله تعالى ﴿ والفجر وليال عشر ﴾ ولماذا أقسم الله بها؟

ج : الليالى العشر التى أقسم الله بها فى أول سورة الفجر، قيل إنها العشر الأول من شهر الله المحرم، ونسب هذا إلى ابن عباس، وقيل : إنها عشر ذى الحجة، ونسب هذا إلى مجاهد والشَّاذى والكلبى، بل نسب إلى الرسول من رواية أبى الزبير عن جابر، وإن لم تثبت هذه الرواية، وهذا القول رجحه الكثيرون، وبخاصة أن الليالى العشر ذكرت مع الفجر، وكثيرون من المفسرين قالوا : إنه فجر يوم النحر. وهى كما قالوا : لىالى أيام عشر.

ويؤكد هذا القول أحاديث وردت فى فضلها، فقد روى البخارى وغيره عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبى ﷺ قال « ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله من هذه الأيام » يعنى أيام العشر. قالوا : يا رسول الله ولا الجهاد فى سبيل الله؟ قال « ولا الجهاد فى سبيل الله، إلا رجل خرج بنفسه وماله ثم لم يرجع من ذلك بشىء » .

هذا أصبح ما ورد فى فضل هذه الأيام. ولكن ما هو العمل الصالح، هل هو نوع معين من العمل، أو هو كل قرينة يتقرب بها إلى الله؟ جاء فى بعض الأحاديث النص على بعض القرب، ففى رواية الطبرانى بإسناد جيد « ما من أيام أعظم عند الله ولا أحب إلى العمل فيهن من أيام العشر، فأكثروا فيهن من التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير » فالعمل هو الذكر لكن جاء فى حديث غريب -- أى رواه راو واحد فقط -- للترمذى قوله « يعدل صيام كل يوم بصيام سنة . وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر » فالعمل هو الصيام والقيام، وجاء فى فضل هذه الأيام أيضا بوجه عام كلام رواه البيهقى بإسناد لا بأس به عن أنس بن مالك قال : كان يقال فى أيام العشر : بكل يوم ألف يوم، ويوم عرفة بعشرة آلاف يوم.

إن النص على عمل فى هذه الأيام لا يلتقى عملاً آخر، ولهذا أرى أن أى عمل صالح له ثوابه المضاعف، وبخاصة ما نص عليه فى بعض الروايات، من الذكر والصيام والقيام، وكان سعيد بن جبير يجهّد فيها اجتهداً شديداً حتى ما كان يقدر عليه.

ولعل الفضل سببه أن هذه الأيام هى التى يكتف فيها الذهاب إلى المسجد الحرام لأداء فريضة الحج والعمرة، ويعيش الناس فيها فى ظلال الروحانية والشوق إلى الأماكن المقدسة، سواء منهم من سافر ليحج ومن لم يسافر، والعمل الصالح إذا وقع فى ظل هذه الروحانية كان أرجى للقبول ومضاعفة الثواب، وبخاصة أن هذه الأيام فيها يوم عرفة الذى جاء فيه حديث رواه ابن خزيمة وابن حبان «ما من يوم أفضل عند الله من يوم عرفة» وفيها العيد والحج الأكبر، وهى أيام يتوفر فيها الأمن فى البلاد الإسلامية لتهيئة الجو للمسافرين للحج ولمن خلفوهم وراءهم، وذلك بالانشغال بالعبادة والذكر.

ويقول ابن حجر فى فتح البارى ج ٢ ص ٢٣٤ : والذى يظهر أن السبب فى امتياز عشر ذى الحجة، لمكان اجتماع أمهات العبادة فيه وهى الصلاة والصيام والصدقة والحج، ولا يتأتى ذلك فى غيره، وعلى هذا هل يختص الفضل بالحاج أو يعم المقيم؟ فيه احتمال . انتهى.

س : تقول سيدة: طفت أربعة أشواط ثم أغصى على وتقلت إلى المستشفى، وبعد العلاج سافرت ولم أكمل الطواف. فهل حجى صحيح؟

ج : جمهور الفقهاء على أن الطواف حول البيت يكون سبعة أشواط وذلك لفعل النبي ﷺ ولقوله « خذوا عني مناسككم » فمن ترك شوطاً منه بطل، كمن يترك ركعة من إحدى الصلوات المفروضة. والنبي ﷺ يقول « الطواف حول البيت صلاة، إلا أنكم تتكلمون فيه، فمن تكلم فلا يتكلم إلا بخير » رواه الترمذي وابن حبان في صحيحه. ولا يجبر ما ترك من الأشواط بدم، كما لا يجبر ترك الركعة من الصلاة بشيء آخر.

غير أن الإمام أبا حنيفة قال: إن ركن الطواف هو أربعة أشواط، من نقص عنها بطل الطواف وبطل الحج، أما الأشواط الثلاثة الباقية فهي من الواجبات التي لو تركت صح الطواف ووجب تقديم الهدى. وعلى هذا المذهب يكون طواف صاحبة السؤال صحيحاً، وبالتالي يكون الحج صحيحاً وعليها تقديم الهدى.

* * *

س : مرضت يوم العيد في منى ولم أستطع أن أرمي الجمرات. ووكلت شخصاً بالرمي، فهل يكفي ذلك عني؟

ج : رمى الجمار في منى من الواجبات في الحج، إن تركت كان الحج صحيحاً ولكن يجب تقديم الهدى. ويجوز للإنسان أن ينيب عنه غيره ليرمي الجمرات إن كان عنده عذر يمنعه من ذلك كمرض أو شدة الزحام وبخاصة بالنسبة للنساء، ويدل عليه حديث رواه ابن ماجه عن جابر رضي الله عنه قال: حججنا مع رسول الله ﷺ ومعنا النساء والصبيان، فلبينا عن الصبيان ورمينا عنهم.

س : ما حكم من جامع زوجته في أثناء تأدية فريضة الحج؟

ج : معلوم أن الجماع ممنوع ما دام الإنسان محرماً بالحج أو العمرة، قال تعالى ﴿الحج أشهر معلومات، فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج﴾ [سورة البقرة: ١٩٧].

على أن المراد بالرفث هو الجماع. وهناك ممنوعات أخرى في الإحرام كالطهيب وقص الشعر.

وقال العلماء: هناك في الحج تحللان، تحلل أصغر وتحلل أكبر، أو تحلل أول وتحلل ثان. والتحلل الأصغر أو الأول يحصل بفعل اثنين من ثلاثة هي: رمي جمرة العقبة وحلق الشعر أو تقصيره وطواف الإفاضة. وبهذا التحلل حُلَّ له كل ما كان محرماً عليه وقت الإحرام ما عدا الجماع، فإن فعل الثالث كان التحلل الأكبر أو الثاني وحُلَّ له الجماع أيضاً.

فإن جامع قبل الوقوف بعرفة فسد حجه وتم المناسك ووجب ذبح جمل أو ناقة، وعليه قضاء الحج في أول فرصة أما إن جامع بعد الوقوف بعرفة وقبل التحلل الأول فقد فسد حجه أيضاً، وعليه أن يستمر في أداء المناسك، مع وجوب الهدى وهو الجمل أو الناقة ومع وجوب القضاء أيضاً، وهذا هو رأى جمهور الفقهاء، أما أصحاب الرأى - أبو حنيفة وأصحابه - فيقولون: لو جامع قبل الوقوف بعرفة فسد حجه، وعليه شاة أو سُبُع بقرة، وإن جامع بعده لم يفسد حجه وعليه بدنة - جمل أو ناقة -.

أما الجماع بعد التحلل الأول وقبل التحلل الثاني فلا يفسد الحج بالاتفاق وتجب فيه بدنة عند بعض الفقهاء، وعند بعضهم الآخر تجب شاة وهو مذهب الإمام مالك.

س : أديت الحج مرة واحدة، ولى رغبة فى تكرار أدائه، إلا أن هناك بعض الأمور التى تستلزم الإنفاق فيها، فأيهما أفضل: الحج أو الإنفاق؟

ج : من المعلوم أن الحج فرض على المستطيع مرة واحدة فى العمر، وذلك لحديث البخارى ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : خطبنا رسول الله ﷺ فقال « أيها الناس، إن الله كتب عليكم الحج فحجوا » فقال رجل : أكل عام يا رسول الله؟ فسكت حتى قالها ثلاثا ثم قال ﷺ « لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم » وفى رواية لأحمد وأبى داود والنسائى والحاكم عن ابن عباس رضى الله عنهما أن السائل هو الأقرع ابن حابس، وأن الرسول رد عليه بقوله « الحج مرة، فمن زاد فهو تطوع ».

يعرف من هذا أن تكرار الحج ليس واجبا، وإنما هو تطوع، والتطوع فى كل شىء ينبغى أن يراعى فيه تقديم الأهم على المهم، وقد تكون هناك حالات فى أشد الحاجة إلى المعونة، لإنقاذ الحياة أو تخفيف الويلات، وهنا يكون الإنفاق فيها أولى، وبخاصة بعد أن متع الله سكان الحرم بنعم زادت على ما كان يصبو إليه سيدنا إبراهيم عليه السلام حين دعا ربه أن يجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم ويرزقهم من الثمرات، كما هو فى الآية ٣٧ من سورة إبراهيم.

والشخص الذى يحب أن يتردد على بيت الله بالحج أو العمرة ورأى أن هناك أمرا هاما قعد به عن السفر للزيارة سيعطيه الله ثوابا على نيته. وهناك مآثورات فى هذا المقام - وإن كانت لا تُعد تشريعا - جاء فيها أن الله كتب ثواب الحج لمن صادف فى طريقه فقراء ألجأتهم الضرورة إلى أكل الميتة، فدفعت إليهم ما معه ورجع إلى بلده دون أن يحج، فأعطاه الله ثواب الحج وإذا لم يكن هناك نص فى هذه المسألة فإن التشريع بروحه وأهدافه لا يقر أن توجه أموال طائلة فى مندوب من المندوبات، فى الوقت الذى فيه واجبات تحتاج إلى هذه الأموال.

هذا، وما يروى أن النبى ﷺ قال « من حج حجة أدى فرضه، ومن حج ثمانية دأين ربه، ومن حج ثلاث حجج حرم الله شعره وبشره على النار » فليس بصحيح.

هـ : نريد توضيح الحكمة في مشروعية الحج، الواردة في بعض آيات الذكر الحكيم؟

ج : من أهم الآيات التي ذكرت فيها حكمة مشروعية الحج قوله تعالى عن دعاء إبراهيم عليه السلام ﴿ ربنا إني أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون ﴾ [سورة إبراهيم: ٣٨] وقوله ﴿ وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ﴾ ليشهدوا منافع لهم ﴿ [سورة الحج: ٢٧، ٢٨] ففي الحج فائدة لأهل مكة تشمل كل منفعة دينية ودنيوية، مادية ومعنوية، سياسية وثقافية واجتماعية وغيرها، يفيد منها الحجاج ومن يسكنون مكة ويفيد المسلمون بوجه عام.

وعلى ضوء ما ذكرناه من حكمة التشريع عامة نوضح حكمة تشريع الحج على الوجه التالي:

١ - صلة العبد بربه في الحج تظهر عندما يحرم الحاج مليئاً، يقر بوحدانية الله ويشكره، ويرجع كل الفضل والنعمة إليه « ليك اللهم ليك، لييك لا شريك لك لييك، إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك » وحين يطوف بالبيت مسائلاً متضرعاً يستمنح الله جوده وبره وعفوه، وحين يقبل الحجر أو يستلمه، كأنه يعاهد ربه على الطاعة، على حد ما روى أن النبي ﷺ قال عنه « إنه يمين الله بصافح بها خلقه » رواه أحمد وأبو خزيمة في صحيحه. وفي معية بين الصفا والمروة كالمرتدد قلقاً على مصيره: هل تفضل الله عليه عند طوافه ببيته أو لم يتفضل، وفي وقوفه متجرداً من كل زينة، ملغياً لقبه ومظاهر ترفه وراء ظهره خاشعاً داعياً.

وفى هذه الهيئة المتواضعة مع الذلة والانكسار يقول الرسول ﷺ « إن الله يباهى بأهل عرفات الملائكة فيقول : انظروا إلى عبادى أتوني شُعْبًا شُعْبًا ضاحين من كل فج عميق ، أشهدكم أنى قد غفرت لهم » رواه أحمد والحاكم وابن حبان والبيهقى . وفى رميه للجمرات تشبه بحربه للشيطان ومقاطعة لما يغرى به من فساد . كما تظهر العبودية له بتحمل مشقة السفر ، ومخالطة ذوى الطباع المختلفة والتعرض للأجواء الغربية ، مؤثرا رضاء الله على رضاء نفسه ، وفى الهدى والفداء رمز للتضحية بالدم وبأعلى ما يملك الإنسان إيثار لما عند الله وجهادا فى سبيله .

وفى الحج ارتباط بمهد النبوة وإحياء لبيت الله ، وتذكر لحوادث ماضية كانت سببا فى قداسة هذا المكان ، من وجود هاجر وإبنيه إسماعيل وحيدى فى هذا الوادى ، ولطف الله بهما فنبت لهما زمزم وعُمِّرَ المكان وبنى أول بيت وضع للناس مباركا وهدى للعالمين .

هذا ، وفى الذكر والتكبير والتلبية عند المشاعر صلة قوية بالله ، قال تعالى ﴿ فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وإن كنتم من قبله لمن الضالين ﴾ ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله إن الله غفور رحيم ﴿ فإذا قضيتُم مناسككم فاذكروا الله كذاكركم آباءكم أو أشد ذكرا ﴾ [سورة البقرة : ١٩٨ - ٢٠٠] وقال ﴿ واذكروا الله فى أيام معدودات ﴾ [سورة البقرة : ٢٠٣] وقال ﴿ والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف ﴾ [سورة الحج : ٣٦] .

هذا الذكر كله يدل عليه فى حكمة الحج قول النبى ﷺ « إنما فرضت الصلاة وأمر بالحج وأشعرت المناسك لإقامة ذكر الله » رواه أبو داود والترمذى وقال : حسن صحيح .

٢ - الإحرام بالحج فى ملابس متواضعة ويُتغذى عن مظاهر النزف درس عملى فى التواضع وعدم الغرور بزخارف الدنيا وفيه نكران للذات وتركيز على التقرب إلى الله بقلب خالص وعمل طيب ينال به الكرامة عنده . وقد حج النبي ﷺ على رجلٍ رثٍ وقطيفة خلقة وقال « اللهم حجاً لا رياء فيه ولا سمعة » رواه الترمذى . وعن ابن عمر رضى الله عنهما أن رجلاً سأل النبي ﷺ فقال : يا رسول الله من الحاج ؟ قال « الشَّيْثُ التُّفْلُ » رواه ابن ماجه بإسناد حسن . والشعث هو البعيد العهد بتسريح شعره وغسله ، والتفل هو من ترك الطيب والتنظف حتى تغيرت رائحته .

وفى الحج تمرين على الأسفار والترحال وتحمل المضايقات وضبط النفس عن السباب والفسوق وإمساك عن المغريات ، وفى الحديث الشريف « من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » رواه البخارى ومسلم . وفيه إلى جانب ذلك ثقافة وإطلاع وتفكر واعتبار ودراصة عملية على الطبيعة - إلى حد ما - لفترة من حياة النبي ﷺ ولتاريخ العرب وذكرياتهم الدينية ، مع منافع مادية تجارية وغيرها فى الموسم .

٣ - لا ينكر أحد أن الحج فرصة لعقد مؤتمر إسلامى يتخطى حدود البيئة والجنس واللغة ، ويعلو على الفوارق والعصبيات ، ينبغى أن تناقش فيه المشكلات وتوضع الحلول ، وأن تتلاقى الأفكار وتتلاقح الثقافات ، توكيداً للوحدة الجامعة التى يحبها الله لهذه الأمة ﴿ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ، وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُون ﴾ [سورة الأنبياء : ٩٢] لتنهض سوياً بواجباتها الدينية والإنسانية العامة ، ولتقف صفواً واحداً أمام العدو المترص .

إن للمسلمين فى هذا الموسم من عوامل الوحدة ما يعلو على كل العوامل ، فربهم جميعاً واحد ، ودينهم واحد ، وقبلتهم واحدة ، وغايتهم واحدة ، وزعيم واحد . وهم

بهذه العوامل كأنهم شخص واحد ينبغي أن يكونوا كما قال النبى ﷺ « مثل المؤمنين فى تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الأعضاء بالسهر والحمى » رواه البخارى ومسلم .

هذه بعض حكم تلتمس للحج ، وإذا كان فى بعض شعائره ما تخفى الحكمة فيه كرمى الجمار فإن أداءها لمجرد أنها مشروعة من الله دليل على قوة الإيمان وعلى الثقة البالغة فى حكمة الله كما قدمنا ، ولعل الرسول ﷺ كان يحس أن فى بعض النفوس خواطر تحوم حول بعض هذه الشعائر فتنبه إلى جانب التعبد والتسليم المطلق فيها قائلاً وهو يلبى « لبيك بحجة حقاً ، تعبداً ورقاً » رواه البزار والدارقطنى ، ويوضحه قول عمر رضى الله عنه حين قبّل الحجر الأسود : والله إنى لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ، ولولا أنى رأيت رسول الله ﷺ يقبلك ما قبلتك . رواه البخارى ومسلم .

س : إذا أردت الحج متمتعاً، ولزمني الهدى ولم أقدر عليه، ووجب على الصيام بدل الهدى، فمتى أصوم؟

ج : قال تعالى ﴿فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى، فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم، تلك عشرة كاملة، ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام﴾ [سورة البقرة: ١٩٦].

تدل الآية على أن من وجب عليه الصوم من أجل التمتع، وهو الإحرام بالعمرة في موسم الحج قبل الحج، كان الصوم على فترتين، فترة في أثناء الحج، وفترة عندما يعود إلى وطنه.

فما دام في الحج يصوم ثلاثة أيام، ولكن متى؟ هناك أقوال أهمها:

١ - أن يكون البدء بالصيام بعد الإحرام بالحج، والغالب فيمن يتمتعون لعمل العمرة أولاً أنهم لا يتحملون الالتزام بواجبات الإحرام مدة طويلة، مثل عدم التطيب، وعدم قص الشعر والظفر، وعدم قربان النساء. فهو يحرم بالحج قبل يوم عرفة بقليل، فإذا أحرم يوم السابع من ذي الحجة أمكنه أن يصوم السابع والثامن والتاسع الذي هو يوم عرفة، وعليه جمهور الفقهاء، ويجوز له أن يصوم قبل يوم السابع إذا أحرم بالحج قبل ذلك.

٢ - يصومها ما دام بمكة في أيام منى، وهي أيام التشريق. قاله مالك وجماعة من أهل المدينة، فقد روى مالك في الموطأ عن عائشة أم المؤمنين أنها كانت تقول: الصيام لمن تمتع بالعمرة إلى الحج لمن لم يجد هدياً ما بين أن يهل بالحج إلى يوم عرفة، فإن لم يصم صام أيام منى. وهذا الصيام قبل أداء وقيل قضاء، لأن وقت الأداء هو قبل يوم النحر. والأظهر أنه على وجه الأداء.

قال القرطبي في تفسيره ج ٢ ص ٤٠٠: «إن قيل إن صوم أيام التشريق منهي عنه،

كما عليه الشافعى فى قوله الجديد وعليه أكثر أصحابه ، قيل : إن ثبت النهى فهو عام يخصص منه المتمتع . بما ثبت فى البخارى أن عائشة كانت تصومها ، وعن ابن عمر وعائشة قالا : لم يرخص فى أيام التشريق أن يُصَمَّنَ إلا لمن لم يجد الهدى . وقال الدارقطنى : إسناده صحيح . وهو حديث موقوف عليهما ، وروى مرفوعا إلى النبى ﷺ عنهما ولكن طرقه ضعيفة .

٣ - أن يكون صوم الأيام الثلاثة بعد أيام التشريق ، قال ابن المنذر : رويناه عن على ابن أبى طالب ، وقاله الحسن وعطاء ، وكذلك نقول .

٤ - أن يكون الصوم فى إحرامه بالعمرة - وذلك قبل الإحرام بالحج - فما دام من يريد الصيام محرما جاز له ذلك ، لأن إحرامه بالعمرة كإحرامه بالحج ، وحكى عن أبى حنيفة .

٥ - هناك قول لأحمد بن حنبل بجواز الصيام قبل الإحرام . وذلك من أول أيام العشر ، وقال به عطاء .

وتتلخص الأقوال فى قولين أساسيين ، الأول جواز الصوم قبل الإحرام ، وهو المذكور تحت رقم ٥ والثانى اشتراط أن يكون الصوم بعد الإحرام ، والإحرام إما أن يكون بالعمرة ، وهو المذكور تحت رقم ٤ وإما أن يكون الإحرام بالحج ، والقائلون بذلك رأوا أن يكون الصيام قبل يوم النحر . وهم الجمهور وهو المذكور تحت رقم ١ ، وأجاز بعضهم أن يكون بعد يوم النحر ، إما فى أيام التشريق - للضرورة أو الحاجة وهو المذكور تحت رقم ٢ ، وإما بعد أيام التشريق وهو المذكور تحت رقم ٣ .

ورأى الجمهور أقوى ، ولا مانع من الأخذ بغيره عند الضرورة أو الحاجة « راجع تفسير القرطبى ج ٢ ص ٣٩٩ » .

س : ما حكم التهنئة برمضان والأعياد والمناسبات ؟

ج : أخرج أحمد والنسائي عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : كان النبی ﷺ يبشر أصحابه بقدوم رمضان يقول « قد جاءكم شهر رمضان شهر مبارك ، كتب الله عليكم صيامه ، تفتح فيه أبواب الجنة ، وتغلق فيه أبواب الجحيم ، وتغل فيه الشياطين فيه ليلة خير من ألف شهر ، من حرمها حرم الخير الكثير » .

جاء في المواهب اللدنية للقسطلاني وشرحه للزرقاني « ج ٨ ص ٩٩ » ما ملخصه : قال القمولى فى الجواهر : لم أر لأحد من أصحابنا كلاما فى التهنئة بالعيد والأعوام والأشهر كما يفعلہ الناس ، لكن نقل الحافظ المنذرى عن الحافظ أبى الحسن المقدسى أن الناس لم يزالوا مختلفين فيه ، والذي أراه أنه مباح ، لا سنة ولا بدعة . انتهى .

وأجاب الحافظ بعد اطلاعه على ذلك بأنها مشروعة ، فقد عقد البيهقى لذلك بابا فقال « باب ما روى فى قول الناس بعضهم لبعض فى يوم العيد : تقبل الله منا ومنك » وساق ما ذكره من أخبار وأثار ضعيفة ، لكن مجموعها يحتج به فى مثل ذلك . ثم قال : يحتج لمعوم التهنئة لما يحدث من نعمة أو يندفع من نقمة بما فى الصحيحين عن كعب بن مالك فى قصة توبته عند تخلفه عن غزوة تبوك ، قال : فانطلقت إلى النبی ﷺ يتلقانى الناس فوجا فوجا يهتفوننى بالتوبة ويقولون : تهنيك توبة الله عليك . حتى دخلت المسجد فإذا رسول الله ﷺ حوله الناس ، فقام طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صافحنى وهنأنى ، فكان كعب لا ينساها لطلحة ، قال كعب : فلما سلمت على رسول الله ﷺ قال وهو يشرق وجهه من البشر « أبشر بخير يوم مرَّ عليك منذ ولدتك أمك » . وللحافظ السيوطى وريقات سماها « وصول الأمانى بأصول التهاني » قال فى أولها : طال السؤال عما اعتاده الناس من التهنئة بالعيد والعام والشهر والولايات ونحو ذلك ،

هل له أصل فى السنة؟ فجمعت هذا الجزء فى ذلك . انتهى ما فى القسطلانى والزرقانى .

بعد هذا أقول : لا مانع من تهنئة الناس بعضهم لبعض بالمناسبات السعيدة ، بل قد يكون ذلك سنة ثاب عليها الإنسان إذا قصد بذلك إدخال السرور على أخيه المسلم ، لمشاركته فرحته بهذه المناسبة أو النعمة التى أنعم الله بها عليه ، وقد روى أن النبى ﷺ سئل : أى الأعمال أفضل؟ فقال « إدخالك السرور على مؤمن » رواه الطبرانى وغيره ، كما ثبت أن النية الطيبة تحول العادة إلى عبادة ، فالحديث الصحيح يقول « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى » .

س : إذا عاقب الله قوما ظالمين بعقاب عام كالزلازل والسيول والأوبئة، فما ذنب الصالحين أن يعاقبهم الله أيضا معهم ؟

ج : يقول الله سبحانه « واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة » [سورة الأنفال : ٢٥] ويقول النبي ﷺ « إذا أنزل الله عذابا أصاب العذاب من كان فيهم، ثم بعثوا على أعمالهم » .

يقول العلماء : إذا أوقع الله عقابا في الدنيا على من يرتكبون المعاصي كان ذلك عدلا حيث لم يظلمهم الله سبحانه ، ومن كان يعيش مع العصاة ولم يرتكب ما ارتكبه إن قصر في تغيير المنكر ورضى بما فعلوا كان عاصيا مثلهم ولم يكن شمول العقاب له ظلما، أما إن قام بواجبه في تغيير المنكر بكل ما يمكن فإن ما يلحقه من الضرر في الدنيا لا يسمى عقوبة وسيحشره الله يوم القيامة مع الطائعين ، كما يدل عليه الحديث المذكور والأحاديث الأخرى التي منها ما رواه ابن حبان في صحيحه « إن الله إذا أنزل سطوته بأهل نقمته وفيهم الصالحون قبضوا معهم ثم بعثوا على نياتهم وأعمالهم » وما رواه مسلم « العجب أن ناسا من أمتي يؤمنون هذا البيت حتى إذا كانوا بالبيداء خسف بهم » فقلنا يا رسول الله إن الطريق قد تجمع الناس قال « نعم فيهم المستبصر والمجبور وابن السبيل ، يهلكون مهلكا واحدا ويصدرون مصادر شتى يعمتهم الله على نياتهم » .

وجاء في القاعدين عن تغيير المنكر واستحقاقهم العذاب مع المرتكبين له قوله تعالى ﴿ وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره، إنكم إذا مثلهم ﴾ [سورة النساء : ١٤٠] وقوله ﷺ فيما أخرجه الأربعة وصححه ابن حبان « إن الناس إذا رأوا المنكر فلم يغيروه أوشك أن يعمهم الله بعقاب » .

يقول ابن حجر « فتح البارى ج ١٣ ص ٦٦ » يستفاد من هذا مشروعية الهرب من الكفار ومن الظلمة ، لأن الإقامة معهم من إلقاء النفس إلى التهلكة ، هذا إذا لم يُعْنِهم ولم يرض بأفعالهم ، فإن أعان أو رضى فهو منهم ، ويؤيده أمره ﷺ بالإسراع فى الخروج من ديار ثمود . وأما بعثهم على أعمالهم فحكم عدل ، لأن أعمالهم الصالحة إنما يجازون بها فى الآخرة ، وأما فى الدنيا فمهما أصابهم من بلاء كان تكفيراً لما قدموه من عمل سيئ ، فكان العذاب المرسل فى الدنيا على الذين ظلموا يتناول من كان معهم ولم ينكر عليهم فكان ذلك جزاء لهم على مصاداتهم ، ثم يوم القيامة يبعث كل منهم فيجازى بعمله وفى الحديث تحذير وتخويف عظيم لمن سكت عن النهى ، فكيف بمن داهن ، فكيف بمن رضى فكيف بمن عاون؟ نسأل الله السلامة .

س : أنا أميل كثيرا إلى إجادة لغة أجنبية، وأصبحت متخصصا في أديابها، ولكن بعض إخواني يعيرون على ذلك ويقولون: الأولى أن تهتم باللغة العربية، لأنها لغة القرآن الكريم، فهل دراستي للغة الأجنبية عبث أعاقب عليه؟

ج : إن الواجب على كل مسلم أن يتعلم من اللغة العربية ما يؤدي به عبادته على وجهها الصحيح، كقراءة الفاتحة في الصلاة مثلا، ما دام ذلك ممكنا، كما ينبغي أن يعرف منها أكثر ليستطيع فهم الدين بسهولة عند قراءته في المصحف وإطلاعه على الأحاديث النبوية وغيرها من الكتب المؤلفة باللغة العربية .

ومع هذا لا بد أن يكون في المسلمين من يعرف اللغات الأجنبية لحاجة الدعوة إليها بوجه خاص، وإلى إمكان التعايش مع العالم الذي لا غنى عن التعايش معه . ولا يوجد نص يمنع ذلك، بل يوجد ما يدعو إليه ويؤكد . قال البخاري عن زيد بن ثابت إن النبي ﷺ أمره أن يتعلم كتاب اليهود حتى كتبت للنبي ﷺ كنه، وأقراته كتبهم إذا كتبوا إليه . وقال أبو جمرة : كنت أترجم بين ابن عباس والناس، وقال بعض الناس : لا بد للحاكم من مترجمين .

لقد أعجب النبي ﷺ بزيد حين قدم المدينة لأنه يحفظ كثيرا من القرآن وقال له « تعلم كتاب يهود، فإني ما آمن من يهود على كتابي » فتعلم ذلك في نصف شهر حتى كتب له إلى يهود وقرأ له إذا كتبوا إليه . وروى أبو داود والترمذي وقال : حسن صحيح أن مدة التعلم كانت خمس عشرة ليلة، كما جاء في بعض الروايات أنها كانت سبعة عشر يوما، وذلك لا يهمننا، والمهم أن زيدا تعلم العبرية أو السريانية بأمر من الرسول ﷺ للحاجة إلى ذلك، وقد تحدث العلماء عن إجادة اللغة وصحة الترجمة ليكون موثوقا بها كالشهادة في الأحكام والقضايا، وهذا يؤكد أن إجادة اللغات ومعرفة أسرارها أمر

أحسن الكلام فى الفتاوى والأحكام

مشروع، والمشتغل به مشتغل يعلم له قدره وثوابه ما دام القصد طيبا، والاستعمال مشروعا، ويعجبني فى هذا المقام ما نسب إلى الشافعى أو إلى الصفى من قوله:

بقدر لغات المرء يكثر نفعه

وهن له عند الشدائد أعوان

فبادر إلى حفظ اللغات مسارعا

فكل لسان فى الحقيقة إنسان

س : نرى بعض المتدينين يحرصون على تقصير ملابسهم بشكل لافت للنظر يخالف ما درج عليه الناس، ويزعمون أن من لا يقصر مثلهم فقد عصى الله، فهل هذا صحيح؟

ج : نبهنا أكثر من مرة على وجوب التفقه في الدين والفرقة بين الواجب والمندوب وبين الحرام والمكروه، حتى لا يكون في التطبيق تطرف يضر صاحبه ويضر غيره ويسئ إلى الدين نفسه.

لقد روى البخارى تعليقا أن النبى ﷺ قال « كلوا واشربوا والبسوا وتصدقوا في غير إسراف ولا مخيلة » وقال ابن عباس : كل ما شئت والبس ما شئت ما اخطأك اثنتان ، سرف أو مخيلة . يدل هذا على أن الممنوع هو ما كان فيه إسراف وما قصد به الخيلاء وإذا انتفى هذان الأمران فلا حرج ، وقد ورد في ذلك عدة أحاديث منها « ما أسفل الكعبيين من الإزار ففي النار » رواه البخارى وغيره والإزار هو ما يستر أسفل البدن، ومنه البتطلون والجلباب . « من جر إزاره بطرا لم ينظر الله إليه يوم القيامة » رواه مالك وأبو داود والنسائى وابن ماجه « من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة » فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : يا رسول الله إن إزارى يسترخى إلا أن أتعاهده، فقال له رسول الله ﷺ « إنك لست ممن يفعله خيلاء » رواه البخارى ومسلم وغيرهما . والخيلاء هو الكبر والعجب . والمخيلة من الاختيال وهو الكبر واستحقار الناس . وفي رواية لمسلم وغيره عن الثلاثة الذين لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم أنهم هم المسبل لإزاره والمنان والمنفق سلعته بالحلف الكاذب . والمسبل هو الذى يطول ثوبه ويرسله إلى الأرض كأنه يفعل ذلك تجبرا واختيالا، كما فسره الحافظ

المنذرى فى كتابه «الترغيب والترهيب» .

وحديث «ما أسفل من الكعبين من الإزار فى النار» ليس عاما للرجال والنساء ، فقد فهمت أم سلمة رضى الله عنها أنه عام وقالت للنبي ﷺ : فكيف تصنع النساء بذيولهن؟ فقال «يرخين شبرا» فقالت : إذا تنكشف أقدامهن ، قال «فيرخينه ذراعاً لا يزدن عليه» أخرجه النسائى والترمذى وصححه . والذراع شبران بشبر اليد المعتدلة .

والخلاصة أن للرجال حالين ، حال استحباب وهو أن يقتصر بالإزار على نصف الساق ، وحال جواز وهو إلى الكعبين . وكذلك للنساء حالان ، حال استحباب وهو ما يزيد على ما هو جائز للرجال بقدر الشبر ، وحال جواز بقدر ذراع . وأن البطر والتبختر مذموم ولو لمن شمر ثوبه ، ومن قصد بالملبوس الحسن إظهار نعمة الله عليه ، مستحضرا لها شاكرا عليها غير محتقر لمن ليس له مثله لا يضره ما لبس من المباحات ولو كان فى غاية النفاسة ، ففى صحيح مسلم أن رسول الله ﷺ قال «لا يدخل الجنة من كان فى قلبه ذرة من كبر» فقال رجل : إن الرجل يجب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة ، فقال «إن الله جميل يحب الجمال ، الكبر بطر الحق وغمط الناس» ، والغمط معناه الاحتقار . والحديث الذى أخرجه الطبرى «إن الرجل يعجبه أن يكون شراك نعله أجود من شراك صاحبه» محمول على من أحب ذلك ليتعظم به على صاحبه ، لا من أحب ذلك ابتهاجا بنعمة الله . فقد أخرج الترمذى وحسنه «إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده» وأخرج النسائى وأبو داود وصححه الحاكم أن النبي ﷺ قال لرجل رآه رث الثياب «إذا أتاك الله مالا فلير أثره عليك» أى بأن يلبس ثيابا تليق بحاله من النفاسة والنظافة ليعرفه المحتاجون إلى الطلب منه ، مع مراعاة القصد وترك الإسراف .

هذا ، وقد نقل القاضى عياض عن العلماء كراهة كل ما زاد على العادة وعلى المعتاد

فى اللباس من الطول والسعة ، والثوب الطويل الذى ليس فيه خيلاء يكره إذا لم يأمن لابسـه من تعلق النجاسة به ، فقد أخرج الترمذى عن عبيد بن خالد أنه قال : كنت أمشى وعلىَّ بردٌ أجْرُه ، فقال لى رجل « ارفع ثوبك فإنه أنقى وأبقى » فنظرت فإذا هو النبى ﷺ ، فقلت : إنما هى بردة ملّحاء أى فيها خطوط سود وبيض . فقال « أما لك فى أسوة ؟ » قال : فنظرت فإذا إزاره إلى أنصاف ساقيه « فتح البارى ج ١٠ ص ٢٦٤ - ٢٧٥ » .

س : نذرت لله أن أصوم يوم الإثنين من كل أسبوع، فجاء هذا اليوم يوم عيد الأضحى فماذا أفعل؟

ج : روى البخارى أن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما سأله رجل فقال : نذرت أن أصوم كل يوم ثلاثاء أو أربعاء ما عشت، فوافقت هذا اليوم يوم النحر، فقال : أمر الله بوفاء النذر، ونهينا أن نصوم يوم النحر، فأعاد عليه، فقال مثله لا يزيد عليه .

يقول ابن حجر « ج ١١ ص ٥٩٩ » : انعقد الإجماع على أنه لا يجوز له أن يصوم يوم الفطر ولا يوم النحر، لا تطوعاً ولا عن نذر، سواء عيَّنها أو أحدهما بالنذر، أو وقعا معا أو أحدهما اتفاقاً، فلو نذر لم ينعقد نذره عند الجمهور؛ وعن الحنابلة روايتان في وجوب القضاء، وخالف أبو حنيفة فقال : لو أقدم فصام وفى ذلك عن نذره . وقال الحسن البصرى : يصوم يوماً مكانه .

س : قد يصعب على بعض الأحيان تنفيذ حكم من الأحكام، فيفكر بعض الناس في حيلة تعفى من تنفيذ هذا الحكم دون مؤاخذه عليه، فهل الحيل مشروعة أو ممنوعة؟

ج : عقد البخارى في صحيحه كتابا عن الحيل وأورد صورا منها فى العبادات وغيرها، وابن حجر فى كتابه فتح البارى « ج ١٢ ص ٣٤٢ » ذكر أن الحيلة هى ما يتوصل به إلى مقصود بطريق خفى . وحكم عليها بقوله : وهى عند العلماء على أقسام بحسب الحامل عليها - أى الداعى إليها - فإن توصل بها بطريق مباح إلى إبطال حق أو إثبات باطل فهى حرام ، أو إلى إثبات حق أو دفع باطل فهى واجبة أو مستحبة ، وإن توصل بها بطريق مباح إلى سلامة من وقوع فى مكروه فهى مستحبة أو مباحة ، أو إلى ترك مندوب فهى مكروهة ، ثم قال :

ووقع الخلاف بين الأئمة فى القسم الأول : هل يصح مطلقاً وينفذ ظاهراً وباطناً ، أو يبطل مطلقاً ، أو يصح مع الإثم . ولمن أجازها مطلقاً أو أبطلها مطلقاً أدلة كثيرة .

فمن الأول قوله تعالى ﴿ وَخُذْ بِلِصِّكَ صُفْهًا فَأَضْرِبْ بِهِ وَلَا تُحْنِثْ ﴾ [سورة ص : ٤٤] - وهو فى حق أيوب حين حلف أن يضرب زوجته مائة جلدة - وقد عمل به النبى ﷺ فى حق الضعيف الذى زنى - وهو من حديث أبى أمامة بن سهل فى السنن . ومنه قوله تعالى ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴾ [سورة الطلاق : ٢] . والحيل فيها مخارج من المضايقات فتكون جائزة .

ومن الثانى قصة أصحاب السبت وحديث « حرمت عليهم الشحوم فجمعوها فباعوها وأكلوا ثمنها » وحديث لمن المحلل والمحلل له .

والأصل فى اختلاف العلماء فى ذلك اختلافهم : هل المعتبر فى صيغ العقود

ألفاظها أو معانيها؟ فمن قال بالأول أجاز الحيل. ثم اختلفوا فمنهم من جعلها تنفذ ظاهراً وباطناً فى جميع الصور أو فى بعضها، ومنهم من قال: تنفذ ظاهراً لا باطناً، ومن قال بالثانى أبطلها ولم يجز منها إلا ما وافق فيه اللفظ المعنى الذى تدل عليه القرائن الحالية. وقد اشتهر القول بالحيل عن الحنفية، لكون أبى يوسف صنّف فيها كتاباً، لكن المعروف عنه وعن كثير من أئمتهم تقييد أعمالها بقصد الحق. قال صاحب المحيط: أصل الحيل قوله تعالى ﴿وخذ بيدك ضغثاً﴾ الآية، وضابطها إن كانت للفرار من الحرام والتباعد عن الإثم فحسن، وإن كانت لإبطال حق مسلم فلا، بل هى إثم وعدوان.

ثم قال ابن حجر: نص الشافعى على كراهة تعاطى الحيل فى تفويت الحقوق، فقال بعض أصحابه: هى كراهة تنزيهية - أى لا عقوبة فيها - وقال كثير من محققهم كالغزالي: هى كراهة تحريم - أى فيها عقوبة - ويأثم بقصده، ويدل عليه قوله « وإنما لكل امرئ ما نوى » فمن نوى بعقد النكاح التحليل كان محللاً ودخل فى الوعيد على ذلك باللعن، ولا يخلصه من ذلك صورة النكاح. وكل شئ قصد به تحريم ما أحل الله أو تحليل ما حرم الله كان إثماً، ثم قال: وفى الجملة فلا يلزم من صحة العقد فى الظاهر رفع الحرج عمن يتعاطى الحيلة الباطلة فى الباطن. وقد نقل النسفى الحنفى فى « الكافى » عن محمد بن الحسن قال: ليس من أخلاق المؤمنين الفرار من أحكام الله بالحيل الموصلة إلى إبطال الحق.

والقرطبى فى تفسيره « ج ٩ ص ٢٣٦ » عند قوله تعالى ﴿ فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ثم استخرجها من وعاء أخيه كذلك كدنا ليوسف ﴾ [سورة يوسف : ٧٦] قال فى قوله: ﴿ كذلك كدنا ليوسف ﴾ جواز التوصل إلى الأغراض بالحيل إذا لم تخالف شريعة ولا هدمت أصلاً، خلافاً لأبى حنيفة فى تجويزه الحيل وإن خالفت الأصول وخزمت التحليل. وذكر أن العلماء أجمعوا على أن للرجل قبل حلول الحول التصرف فى ماله بالبيع والهبة إذا لم ينو الفرار من الصدقة. وقال: من رام أن ينقض شيئاً من

فرائض الله بحيلة يحتالها لا يفلح ولا يقوم بذلك عنده عند الله ، وما أجازته الفقهاء من تصرف صاحب المال في ماله قرب حلول الحول إنما هو ما لم يرد بذلك الهرب من الزكاة . ومن نوى ذلك فالإثم عنه غير ساقط ، والله حسيبه . ولم يرتض القرطبي - ومذهبه مالكي - ما رآه الشافعية أو بعضهم من جواز الحيلة للوصول إلى المباح واستخراج الحقوق .

هذه نبذة عن الحيل واختلاف العلماء في جوازها ومنعها ، وفي اختلافهم رحمة ، وفي رأي أن ربطها بالنية مطلوب ، وما ذكره ابن حجر في ذلك جميل .

س : هل مات الحسين بن على منتحرا أم مقتولا، وأين يوجد رأسه وجسده، ومن الذى أتى برأسه إلى مصر إذا كانت بها؟

ج : مات الحسين رضى الله عنه مقتولا وليس منتحرا، فقتله الشمر بن ذى الجَوْشَن، وقيل قتله سنان بن أنس النخعى، وأرسل عمر بن سعد رأسه إلى عبيد الله بن زياد، وقيل إنه غضب لقتله فقتل حامل رأسه ليلحقه به، وكان قتله يوم الجمعة عاشر المحرم سنة إحدى وستين من الهجرة، ودفن بأرض كربلاء بالعراق ومشهده معروف هناك.

واختلف فى رأسه، فذهبت طائفة إلى أن يزيد بن معاوية أمر بأن يطاف به فى البلاد حتى انتهى إلى عسقلان بالشام ودفن بها، فلما غلب الفرنجة على عسقلان اقتداه منهم الصالح طلائع بن زريك وزير الفاطميين، وذلك فى مقابل مال جزيل، ووضع فى كيس من حرير وبنى عليه المشهد الحسينى المعروف بالقاهرة.

وقيل : دفن بالبقيع عند أمه وأخيه الحسن، وذهبت الإمامية إلى أنه أُعيد إلى الجثة ودفن بكربلاء، ثم ظهر الرأس بعد ذلك بالمشهد الحسينى القاهرى.

وفى خطط المقرئى أن الرأس استقرت فى مشهده سنة تسع وأربعين وخمسمائة. [نور البصائر والأبصار للشبلنجى ص ٣٣-١٣٥، رسالة الصبان على الهامش ص ١٩٦، كتاب مساجد مصر وأولياءها للدكتور سعاد ماهر - ج ١ ص ٣٦٢].

س- من هو الخضر وهل هو حي أو ميت؟

ج- تحدث القرآن الكريم عن عبد من عباد الله تقابل معه موسى عليه السلام، وكان بينهما ما جاء في سورة الكهف ﴿فوجدنا عبداً من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علماً﴾ [الآية: ٦٥] وتحدثت السنة النبوية الصحيحة، كما رواه البخاري وأحمد والترمذي عن هذا العبد الصالح باسم «الخضر» لأنه جلس على فروة بيضاء - هي وجه الأرض - فإذا هي تهتز من تحته خضراء .

وإلى القراء أضواء بسيطة على شخصيته من حيث اسمه وحياته ونبوته :

يقول العالم الكبير كمال الدين الدميري المتوفى سنة ٨٠٨ هـ في كتابه الموسوعي «حياة الحيوان الكبرى» عند الكلام عن الحوت : إن اسم الخضر مضطرب فيه اضطراباً متبايناً والأصح - كما نقله أهل السير وثبت عن النبي ﷺ كما نقله البغوي وغيره - أن اسمه «بلياً» بفتح الباء وسكون اللام، وأن أباه يسمى «ملكان» بفتح الميم وإسكان اللام وبالنون في آخره، وكان من بني إسرائيل ومن أبناء الملوك، وفر من الملك وانصرف إلى العبادة .

أما هل هو حي أو ميت، فقد اختلف في ذلك، فقال النوري وجمهور العلماء : إنه حي موجود بين أظهرنا الآن، وهذا الرأي متفق عليه عند الصوفية وأهل الصلاح والمعرفة . والأجبار عن الاجتماع به كثيرة، وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح : هو حي عند جماهير العلماء والصالحين، والعامّة معهم على ذلك، وإنما شدّ بإنكاره بعض المحدثين .

وقال الحسن : إنه مات وقال ابن المناوي : لا يثبت حديث في بقاءه . وقال الإمام أبو بكر بن العربي : مات قبل انقضاء المائة، ويقرب من هذا جواب الإمام محمد بن إسماعيل البخاري لما سئل عن الخضر وإلياس عليهما السلام : هل هما في الأحياء ؟

فقال : كيف يكون ذلك وقد قال النبى ﷺ «لا يبقى على رأس مائة سنة ممن هو اليوم على ظهر الأرض أحده» والصحيح الصواب أنه حى .

وقال بعضهم : إنه اجتمع مع رسول الله ﷺ وعزى أهل بيته وهم مجتمعون لنفسه ، وقد روى ذلك من طرق صحاح ، والقرطبى فى تفسيره صحيح حياته «ج ١١ ص ٤١» .

واختلف فى الخضر هل هو نبي أو ولي . فقال القشيري وكثيرون : هو ولي ، وقال بعضهم هو نبي . ورجحه النووي ، وقال المازري : إن الأكثرين من العلماء على أنه نبي ومن قالوا : إنه نبي اختلفوا ، هل هو مرسل إلى غيره من الناس أو لا والأدلة على هذا الاختلاف فى الاسم والحياة والنبوة كثيرة لا يتسع المقام لها . وقد أوردت لك هذه الأقوال التى ليس فيها اتفاق على رأى لترى أنه لا يوجد نص قاطع يعتمد عليه فى هذه الأمور .

فالشابث فى القرآن أنه عبد من عباد الله آتاه الله رحمةً وعلماً من عنده ، لكن هذا العبد يحتمل أن يكون نبياً ويحتمل أن يكون ولياً أى رجلاً صالحاً ، والشابث بالحديث أن لقبه الخضر ، ولم يرد نص صريح فى كونه مات أو ما زال حيّاً حتى يقتله الدجال ، أو أن له لقاءات مع بعض الأنبياء أو الأولياء ، أو أنه يلقي السلام على بعض الناس فيردون عليه التحية . كل ذلك ليس له دليل يعتد به . وفى الوقت نفسه لا يترتب على الجهل به عقاب ، ولا يؤثر على إيمان المؤمن ، فهو ليس من العقائد التى كلفنا بها الدين ، وأولى ألا نشغل بالبحث عنها كثيراً ، وفى كتب التفسير والتاريخ متسع لمن أراد المزيد .

س : متى يؤخذ الصبي على أعماله، وما هي علامة البلوغ عند الولد والبنت؟

ج : يقول الله تعالى ﴿ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ [سورة النور: ٥٩] ويقول النبي ﷺ « رفع القلم عن ثلاثة : النائم حتى يستيقظ والمجنون حتى يفيق ، والصبي حتى يحتلم » والتعبير عن الصبي بقوله « حتى يكبر » هو في رواية أحمد وأبي داود والنسائي ، ويقول « حتى يشب » في رواية أبي داود والترمذي والنسائي وغيرهم . « الجامع الكبير للسيوطي » ويقول ﷺ فيما رواه البخاري « غسل الجمعة واجب على كل محتلم » ويقول ابن عمر رضي الله عنهما كما رواه البخاري : إن الرسول ﷺ عرضه يوم أجد وهو ابن أربع عشرة سنة فلم يجزه ، ثم عرضه يوم الخندق وهو ابن خمس عشرة سنة فأجازه .

يؤخذ من هذا أن حد التكليف يكون بالبلوغ ، وهو الاحتلام أو خمس عشرة سنة قمرية . يقول ابن حجر في « فتح الباري ج ٥ ص ٣٢٧ » : أجمع العلماء على أن الاحتلام في الرجال والنساء يلزم به العبادات والحدود وسائر الأحكام ، وهو إنزال الماء الدافق سواء كان بجماع أو غيره ، سواء كان في اليقظة أو المنام . وأجمعوا على أن لا أثر للجماع في المنام إلا مع الإنزال . وأجمع العلماء على أن الحيض بلوغ في حق النساء .

واختلف العلماء في أقل سن تحيض فيه المرأة ويحتلم فيه الرجل ، وهل تنحصر العلامات في ذلك أم لا ؟ وفي السن إذا جاوزه الغلام ولم يحتلم ، والمرأة ولم تحض يحكم حينئذ بالبلوغ ، قال أبو حنيفة : سن البلوغ تسع عشرة أو ثمان عشرة للغلام وسبع عشرة للجمارية . وقال أكثر المالكية : حده فيهما سبع عشرة أو ثمان عشرة ، وقال الشافعي وأحمد والجمهور : حده فيهما استكمال خمس عشرة سنة على ما في حديث ابن عمر ، الذي اعتمده عمر بن عبد العزيز وهو خليفة ، وكتب إلى عماله أن يفرضوا لمن بلغ خمس عشرة .

س : يحدث أن طفلى الرضيع يبول على ملابسى وأجد مشقة فى خلعها وغسلها من أجل الصلاة ، فهل يكفى المسح عليها دون حاجة إلى غسلها ؟ وهل هناك فرق بين بول الطفل وبول الطفلة ؟

ج : جاء فى صحيحى البخارى ومسلم أن النبى ﷺ كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم - يدعولهم بالبركة - ويحنكهم بالتمر ، فأنته أم قيس بنت محصن بابن لها لم يأكل الطعام ، فبال فى حجره ﷺ ، فلم يزد على أن دعا بماء فنضحه ، أى رشه على ثوبه ولم يغسله غسلا . وروى أحمد وأصحاب السنن إلا النسائى قوله ﷺ « بول الغلام ينضح عليه ، وبول الجارية يغسل » قال قتادة : وهذا ما لم يطعما ، فإن طعما غسل بولهما .

يؤخذ من هذا أن بول الطفل والطفلة نجس ، ويجب تطهير الثوب منهما ، فقد ثبت ذلك من فعل النبى ﷺ ومن قوله ، والتطهير يكون بنضح بول الطفل الذكر ، ويغسل بول الطفلة الأنثى ، والشرط فى ذلك عدم تغذيتهما بالطعام كما قال قتادة .

والإمام النووى ذكر فى شرح صحيح مسلم « ج ٣ ص ١٩٣ » اختلاف العلماء فى كيفية طهارة بول الولد والبنت ، وقال : إن القول بوجوب غسلهما والقول بالاكْتِفَاء بنضحهما شاذان ضعيفان - أى القول بوجوب الغسل مطلقا فيهما ، والقول بالاكْتِفَاء بالنضح مطلقا فيهما شاذان ضعيفان - واختار القول الصحيح المشهور عند الشافعية والحنابلة وما ذهب إليه ابن وهب من أصحاب مالك ، وروى عن أبى حنيفة ، وهو نضح بول الولد وغسل بول البنت ، كما يدل عليه حديث أحمد ومن معه ، وحكم بصحته الحافظ ابن حجر فى الفتح . [أبو حنيفة ومالك يقولان بوجوب غسلهما فى المشهور عنهما] .

والنضح - كما اختاره النووى من أقوال العلماء - هو غمر الثوب بالماء غمرا كثيرا لا

يبلغ درجة جريانه وتقاطره، ولا يشترط عصره. والشرط في الاكتفاء بالنضح — كما قال قتادة — ألا يطعم الرضيع شيئا غير لبن المرضع، فلو تناول طعاما على جهة التغذية فإنه يجب غسل بوله بلا خلاف. وعليه فإن الأولاد الذين يعتمدون الآن على الغذاء الصناعي أكثر من لبن المرضع يجب غسل بولهم، ولا يكفي بالنضح والرش، ولا يجوز المسح كما جاء في السؤال.

أما عن الفرق في الحكم بين الصبي والصبية فأقول: إن تنفيذ الأحكام الشرعية لا يشترط له النص على حكمة مشروعتها. فإن كانت منصوبة فيها، وإلا كان علينا الاتباع، ولا مانع من البحث لمعرفة حكمة التشريع، وسواء صح ما وصل إليه البحث أو لم يصح فذلك لا يؤثر على الحكم الشرعي.

وقد حاول العلماء أن يجدوا حكمة لهذا التفريق فأتوا بوجوه ذكر صاحب «كفاية الأخيار» في فقه الشافعية عن الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد أنها ركيكة جدا لا تستحق أن تذكر، وهي راجعة إلى اختلاف طبيعة البول لكل من الولد والبنت تحتاج في تحقيقها إلى ذوى الخبرة.

ومن أقرب الوجوه أن النفوس أشد تعلقا بالصبيان الذكور، ولذلك يميل الناس وبخاصة الآباء والأمهات إلى حملهم كثيرا، فخفف الله عنهم في طهارة بولهم. وهذا المعنى مفقود غالبا بالنسبة للإناث فجرى الغسل فيهن على القياس. هذا ما قالوه، والله أعلم بصحته، وإن كان الحكم لا يتغير.

س : هل يجوز للإنسان أن يصلى بالوضوء الواحد فرضين أو ثلاثة، أو لابد من الوضوء لكل فرض ؟

ج : إذا توضأ الإنسان ولم يتنقض وضوءه يجوز أن يصلى به أكثر من فرض من فروض الصلاة ، ولكن الأفضل أن يجدد هذا الوضوء الذى لم يتنقض ، أما إن نقض فالواجب أن يتوضأ للصلاة ، يقول الرسول ﷺ « لولا أن أشق على أمتى لأمرتهم عند كل صلاة بوضوء ، ومع كل وضوء بسواك » رواه أحمد بإسناد حسن ، ويقول « من توضأ على طهر كتب له عشر حسنات » رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه « الترغيب والترهيب للحافظ المنذرى » ج ١ ص ٧٣ . وقال بعد ذلك . وأما الحديث الذى يروى عن النبى ﷺ أنه قال « الوضوء على الوضوء نور على نور » فلا يحضرنى له أصل من حديث النبى ﷺ ، ولعله من كلام بعض السلف .

هذا ، وقد كان من عادة النبى ﷺ تجديد الوضوء لكل صلاة ، ولكن خالف هذه العادة يوم الفتح ، فصلى الصلوات الخمس بوضوء واحد ، ولما سأل عمر عن ذلك قال « تعمده يا عمر » وذلك حتى لا يظن الناس أنه واجب فيشق عليهم ، وفعل مثل ذلك فى خيبر ، والنصوص المثبتة لذلك يرجع إليها فى فتح البارى لابن حجر « كتاب الوضوء » وفى كتاب المواهب اللدنية بشرح الزرقانى « ج ٧ ص ٢٤٦ ، ٢٤٧ » .

س : هل ينتقض الوضوء بالنوم ؟

ج : من الأمور التى ينتقض بها الوضوء النوم المستغرق الذى لا يبقى معه إدراك ، مع عدم تمكن المقعدة من الأرض ، فالذى ينام على جنبه أو على ظهره ينتقض وضوءه ، أما الذى ينام جالساً فإن كان متمكناً من المقعد لا يميل يمنة ولا يسرة مثلاً فإن وضوءه لا ينتقض .

وبهذا يمكن التوفيق بين النصوص التى فيها نقض الوضوء بالنوم مطلقاً ، والنصوص التى ليس فيها نقض الوضوء بالنوم .

فمما جاء بالنقض مطلقاً حديث رواه أحمد والنسائى والترمذى وصححه عن صفوان ابن عسال : كان رسول الله ﷺ يأمرنا إذا كنا سفراً - مسافرين - ألا نترج خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن إلا من جنابة ، لكن من غائط وبول ونوم . والمراد أن الخف لا يترج عند انتقاض الوضوء بالغائط أو البول أو النوم ، ويترج عند الجنابة الموجبة للغسل والسفر جمع سافر كصاحب وصاحب ، وهو الخارج للسفر .

ومما جاء بعدم النقض بالنوم حديث رواه مسلم وأبو داود والترمذى كان أصحاب رسول الله ﷺ ينتظرون العشاء الآخرة حتى تخفق رؤوسهم ، ثم يصلون ولا يتوضئون ، وفى رواية أخرى ، لقد رأيت أصحاب رسول الله ﷺ يوقظون للصلاة حتى لأسمع لأحدهم غطيظاً ثم يقومون فيصلون ولا يتوضئون .

ومن الأحاديث الواردة فى النقض ما رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه « العين وكاء السه ، فمن نام فليتوضأ » والكاء هو الخيط الذى يربط به الكيس ، والسه هو الدبر . ومما ورد فى عدم النقض ما رواه مسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : بشرى عند خالتي ميمونة فقام رسول الله ﷺ - يعنى للصلاة - فقموت إلى جنبه الأيسر فأخذ بيدي

فجعلنى من شقه الأيمن ، فجعلت إذا أغفيت - نمت أو نعتت - يأخذ بشحمة أذنى .
قال : فصلى إحدى عشرة ركعة .

والنوى فى شرحه لصحيح مسلم « ج ٤ ص ٧٣ » ذكر ثمانية مذاهب فى نقض الوضوء بالنوم :

الأول - أنه لا يتنقض الوضوء على أى حال كان .

وهو محكى عن أبى موسى الأشعرى من الصحابة ، وسعيد بن المسيب من التابعين وغيرهما .

الثانى - أنه يتنقض الوضوء بكل حال ، وهو مذهب الحسن البصرى والمزنى وإسحاق بن راهويه ، وهو قول غريب للشافعى ، وأخذ به ابن المنذر ، وروى معناه عن ابن عباس وأنس وأبى هريرة .

الثالث - أن كثير النوم يتنقض بكل حال ، وقليله لا يتنقض بحال ، وهذا مذهب الزهرى وربيعة والأوزاعى ، ومذهب مالك وكذلك أحمد فى إحدى الروايتين .

الرابع - أنه إذا نام على هيئة من هيئات المصلين كالراكم والساجد والقائم والقاعد لا يتنقض وضوءه ، سواء كان فى الصلاة أو لم يكن ، وإن نام مضطجعا أو مستلقيا على قفاه انتقض .

وهذا مذهب أبى حنيفة وداود ، وهو قول للشافعى غريب .

الخامس - أنه لا يتنقض إلا نوم الراكع والساجد ، روى هذا عن أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى .

السادس - أنه لا يتنقض إلا نوم الساجد ، وروى أيضا عن أحمد رضى الله عنه .

السابع - أنه لا يتنقض النوم فى الصلاة بكل حال ويتنقض خارج الصلاة ، وهو قول ضعيف للشافعى رحمه الله تعالى .

الثامن - أنه إذا نام جالسا ممكنا مقعدته من الأرض لم يتنقض ، وإلا انتقض ، سواء

قل أو كثر سواء كان فى الصلاة أو خارجها، وهذا مذهب الشافعى، وعنده أن النوم ليس حدثاً فى نفسه، وإنما هو دليل على خروج الريح، فإذا نام غير ممكن المقعدة غلب على الظن خروج الريح، فجعل الشرع هذا الغالب كالمحقق.

ثم قال النووى : قال أصحابنا : وكان من خصائص رسول الله ﷺ أنه لا ينتقض وضوؤه بالنوم مضطجعاً . للحديث الصحيح عن ابن عباس قال : نام رسول الله ﷺ حتى سمعت غطيطة، ثم صلى ولم يتوضأ .

ثم ذكر النووى فروعا فيها حكم النعاس وهو النوم الخفيف الذى تفتقر فيه الحواس من غير سقوطها، وفيها حكم القاعد المحتبى إذا نام وفيه ثلاثة أقوال، فيرجع إليها فى المرجع المذكور .

وردت من السيد/ بيتر أدولف ديترش برونر/ من راين باخ بألمانيا الاتحادية أسئلة متنوعة عن الابتهالات نوردتها مع الإجابة عليها فيما يلي :

س١- ما مفهوم الابتهال في نظر الشرع الإسلامي، وهل هناك فرق بينه وبين الدعاء؟

ج- مفهوم الابتهال في نظر الشرع لا يختلف عن مفهومه في اللغة العربية، فالْبَهْلُ و ابتهال في اللغة الاسترسال والاجتهاد. قال لييد:

في كهول سادة من قومه نظر الدهر إليهم فابتهل

أى اجتهد الدهر في إهلاكهم.

والابتهال في الدعاء معناه الاسترسال والاجتهاد فيه، ومنه قوله تعالى ﴿ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين﴾ [آل عمران: ٦١] أى نجتهد في الدعاء باللعن على الكاذبين. «تفسير القرطبي ج ٤ ص ١٠٤».

ومن هذا يعلم أن الدعاء طلب من العبد لله، والابتهال اجتهد في هذا الطلب. أى أن الابتهال أخص من مطلق الدعاء. والابتهالات المعروفة الآن مزيج من دعاء وثناء ومديح وذكر لله تعالى، ونغمة التضرع في ذلك كله واضحة.

س٢٠٢- هل مصطلح الابتهاال الدينى يمكن أن يفهم منه نص الابتهاال المكتوب فقط. أو لابد أن يكون النص معجودًا بصوت حسن؟

ج- الابتهاال الدينى تضرع إلى الله سبحانه، ودعاء مشفوع بشدة الرغبة في قبوله والرهبة من عدم قبوله. وحتى يكون مرجو القبول ينبغي أن تلتزم فيه آداب الدعاء، التى جاء بعضها في قوله تعالى ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية إنه لا يحب المعتدين﴾ [الأعراف: ٥٥] والمراد بالخفية الإسرار به ليكون أقرب إلى الإخلاص وعدم الرياء وفي قوله تعالى ﴿واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والأصم﴾ [الأعراف: ٢٠٥] والمراد بالخيفة الخوف من الله أن يرد الدعاء. وفي قوله تعالى ﴿إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين﴾ [الأنبياء: ٩٠] والخشوع هنا عدم انشغال الفكر بغير الله حين الدعاء، والتزام الأدب والسكون عند مناجاته.

والابتهاال بما فيه من تضرع ورغبة ورهبة وخشوع، يغلب أن يكون بصوت فيه تحزن قد يسلم إلى البكاء، على نحو ما يكون في قراءة القرآن الكريم من التحجير والتجويد والتحنن الذى يؤثر فى القلوب. وقد صح أن النبى ﷺ وقف يستمع إلى قراءة أبى موسى الأشعرى دون أن يحس به، ولما أخبره قال: لو علمت أنك تسمعن لحبسته لك تحبيراً. وهو ﷺ كان يتأثر لسماع القرآن ويكى أحياناً، كما حدث عند سماعه لقراءة عبد الله بن مسعود لقوله تعالى: ﴿فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً﴾ [النساء: ٤١].

وإذا كان من آداب الدعاء والابتهاال الإسرار به فقد يكون الجهر به مناسباً لظروف معينة، كما إذا كان جماعياً يشترك فيه غير المبتهل بالتأمين على الدعاء كما فى صلاة الاستسقاء، حيث تكون الخطبة مشتملة على استغاثة وتضرع أن ينزل الله عليهم المطر، كما فعل النبى ﷺ.

ولا شك أن الصوت الحسن الخاشع لله يؤثر أكثر مما يؤثر الصوت العادى فى مثل هذه المواقف . وذلك مع التزام القراءة الصحيحة فيما يتخلل الابتهالات من قرآن ، بعيداً عن الألحان التى تؤدى بها الأغاني والأناشيد الأخرى .

س ٣ - هل يمكن الحكم على الابتهالات الدينية بأنها دعاء مجود بصوت حسن؟.

ج- نعم ، يمكن الحكم عليها بذلك فى عرف الناس ، وإن كانت تؤدى شرعاً بدون ذلك فهى دعاء لله سبحانه ، قد يؤدى سرّاً دون حاجة إلى صوت حسن يؤثر فى السامعين .

س ٤ - هل يعتبر الابتهاال الدينى عبادة ، وهل هناك آثار أو نصوص شرعية خاصة به؟.

ج - الابتهاال الدينى دعاء ، والدعاء عبادة أمر الله به فى مثل قوله تعالى ﴿وقال ربكم ادعونى أستجب لكم﴾ [غافر: ٦٠] إلى جانب الآيات السابقة فى البند رقم ٢. وفى الحديث أن النبى ﷺ قال: «الدعاء هو العبادة» رواه أبو داود والترمذى وقال: حسن صحيح .

وإذا كان المراد من السؤال عن الآثار والنصوص الشرعية ، ما يدل على أنه عبادة فقد ذكرنا ذلك ، أما إذا كان المراد نصوصا شرعية مأثورة فى ابتهاالات وأدعية خاصة فإن الوارد من ذلك كثير ، وهو مذكور فى القرآن والسنة ، اقرأ من سورة البقرة الآيات : [٢٠١ ، ٢٨٦] ومن سورة آل عمران الآيات : [٨ ، ٥٣ ، ١٤٧ ، ١٩١ ، ١٩٤] ومن سورة إبراهيم الآيتين : [٤٠ ، ٤١] ومن سورة الفرقان الآيتين : [٦٥ ، ٧٤] . وكتب الأحاديث النبوية فيها كثير من الأدعية ، ومن أجمعها كتاب «الأذكار المنتخبة من كلام سيد الأبرار» للإمام النووى . والدعاء بالمأثور أفضل من الدعاء المصنوع إن كان يغنى عنه .

س ٥ - إذا كان الشرع الإسلامي يبيح الابتهال فما الصورة التي يجب أن يكون عليها، وهل هناك شروط لصحته أو قبوله؟

ج - سبق في البند رقم ٢ شروط وآداب الدعاء، ويزاد عليها البعد عن تناول المحرمات، فإن تناول المحرمات يمنع قبول الدعاء، وقد ثبت في الحديث الصحيح أن النبي ﷺ ذكر الرجل أشعث أغبر يمدُّ يده إلى السماء ويقول: يارب يارب، ومطعمه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فأنى يستجاب له؟ فمن أراد أن يكون مستجاب الدعوة فليكن مطعمه من الطيبات مما أحل الله، إلى جانب البعد عن المحرمات الأخرى.

٦٣ - ما حكم الشرع على أنواع الابتهالات التي تشاهد الآن، مثل الابتغال الفردي والابتغال مع البطانة، والابتغال مع الآلات الموسيقية، والابتهالات في أذكاف الصوفية؟.

ج - الابتهالات الفرديّة والابتهالات مع البطانة باقية على الأصل في أنها حلال ولا يوجد نص يمنعها لذاتها، فإن عرض لها عارض من رياء أو سمعة أو تشويش على المصلين أو إيذاء للمريض أو إخلال بحرمة المسجد أو نحو ذلك كانت ممنوعة لهذه العوارض.

أما الآلات الموسيقية فهي في أصلها حلال ولا يحرمها إلا عارض لها، مثل الاستعانة بها على محرم كحفلات الخمر والرقص، أو كانت ملهية عن واجب أو مسببة لضرر كالزجاج الأمتين والتشويش على المتعبدين.

والمشاهد أن الذين يشهدون مجالس الابتهالات مع الآلات الموسيقية يشدهم الإعجاب بأمرين الابتغال نفسه مادة وأداء، والنغمات الموسيقية. والابتغال من حيث كونه تضرعا لله تقل فيه الرغبة والرغبة والخشوع مع وجود الأصوات الموسيقية المؤثرة عليه ﴿ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه﴾ [الأحزاب: ٤]. ومن هنا تكون الابتهالات مع الموسيقى أقل أثرًا دينيًا في نفس المبتهل ومن يستمعون إليه، ولهذا تكون الموسيقى مكروهة مع الابتغال إن قصد به التقرب إلى الله. أما إذا قصد به إمتاع النفس بكلام حسن وأداء جميل فحكمه حكم الأغاني والأنشيد العادية وهي غير محرمة لذاتها بل لما يعرض لها من اشتغالها على مادة ممنوعة، أو أدائها بلحن فيه فتنة وإثارة، أو مصاحبتها المحرم من اختلاط مريب أو شرب محرم ونحوهما أو إلهائها عن واجب.

والابتهالات في أذكاف الصوفية أي الأنشيد التي تنظم بها حلقات الذكر ما دام لم تصحبها آلات طرب وما دام الذكر ملتزمًا لأداب العبادة فلا مانع منها شرعًا، فقد كانت الأغاني مشجعة للصحابة وهم يعملون في حفر الخندق وغيره، ولا ينكر عليهم النبي ﷺ.

٧- تذاع بعد قراءة القرآن وقبل أذان الفجر بعض الابتهالات الدينية ، وبخاصة فى شهر رمضان. فهل هذا تقليد أو له أصل شرعى؟.

جـ - لم تكن هذه الابتهالات موجودة فى أيام النبي ﷺ ولا فى عهد السلف الصالح ، بل هى أمر مستحدث ، والعلماء فيه فريقان ، بعضهم قال بمنعها لأنها بدعة فى الدين والحديث يقول «من أحدث فى أمرنا ما ليس منه فهو رد» رواه البخارى ومسلم ، وبعضهم قال بعدم منعها ، لأن كل أمر مستحدث لا يحكم عليه بالرد . فمن المستحدثات المفيدة غير الضارة ما قبله الصحابة ، كاجتماع المسلمين على إمام واحد فى صلاة التراويح فى المسجد وقال عمر: نعمت البدعة هذه .

وجاء فى كتاب الفقه على المذاهب الأربعة الذى نشرته الأوقاف المصرية (ص ٢٣٨) أن التساييح والاستغاثات قبل الأذان بالليل ونحو ذلك بدع مستحسنة . لأنه لم يرد فى السنة ما يمتنعها ، وعموم النص يقتضيها . انتهى .

وهى على كل حال دعاء فى وقت السحر ، والله يقول عن المتقين «وبالأسحار هم يستغفرون» [الذاريات : ١٨] وفى الحديث الذى رواه البخارى ومسلم «ينزل الله تعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول عز وجل : من يدعونى فأستجب له؟ من يسألنى فأعطيه؟ من يستغفرنى فأغفر له؟» .

هذا هو رأى الجمهور ، وعند الخنابلة هى بدعة سيئة ، قال فى «الإقناع» وشرحه من كتب الخنابلة : وما سوى التأذين قبل الفجر من التسييح والنشيد ورفع الصوت بالدعاء ونحو ذلك فى المآذن فليس بمسنون . وما من أحد من العلماء قال : إنه مستحب - لعله يقصد علماء الخنابلة - بل هو من جملة البدع المكروهة ، لأنه لم يكن فى عهده ﷺ ولا فى عهد أصحابه ، وليس له أصل فيما كان على عهدهم يرد إليه ، فليس لأحد أن يأمر به ولا ينكر على من تركه .

وجاء فى كتاب «تلبيس إبليس» لابن الجوزى قوله : ولقد رأيت من يقوم بليل كثير -

أى جزء كبير من الليل — على المنارة فيعظ ويذكر ويقرأ سورة من القرآن بصوت مرتفع فيمنع الناس من نومهم، ويخلط على المتجهلين قراءتهم وكل ذلك من المنكرات .
وقد ذكر المقرئ في خطبه «ج ٤ ص ٤٣» وما بعدها أن التسييح ليلاً على المآذن لم يكن من فعل السلف، وأول ما عرف ذلك كان في أيام موسى عليه السلام، وهم في التيه بعد غرق فرعون . ثم ذكر تطوره وما يصحبه من نشيد وآلات حتى نهاية عهد بنى إسرائيل في القدس .

وذكر أن أصله في مصر بدأ من أول عهد الفتح الإسلامي في ولاية مسلمة بن مخلد، وإشارة شرخيل بأن يبدأ الأذان من منتصف الليل إلى قرب الفجر، حتى لا يضرب بالنواقيس في الكنائس في هذه الفترة، وذكر أن الطولونيين رتبوا المكبرين والمسبحين ليلاً . ومن ذلك اتخذ الناس عادة التسييح على المآذن قبل الفجر .
فبالخلاصة أن الابتهالات قبل الفجر لا يوجد ما يمنعها شرعاً عند جمهور العلماء، فهي وإن كانت تقليدًا موروثًا لم يكن في عهد السلف الصالح — هي من البدع المستحسنة .

وإذا كان بعض الناس يسيئون استعمالها عن طريق إذاعتها بمكبرات الصوت التي تزعج بعض ذوى الأعدار فإن ذلك لا يمنع أصل إباحتها، وذلك بإنصات المستمعين إليها في المساجد بخشوع محافظة على حرمة المسجد، ويمنع إلقاء ذوى الأعدار من جراء إذاعتها بمكبرات الصوت .

س : نرى بعض المصلين إذا سجدوا باعدوا بين اليدين وأخذوا مساحة كبيرة لدرجة يتضايق بها من يصلون بجوارهم في الجماعة ، فهل هذا من السنة ؟

ج : روى البخارى ومسلم عن عبد الله بن بُحَيْنَةَ قال : كان رسول الله ﷺ إذا سجد يجنح في سجوده حتى يرى وضح إبطيه والتجنيع هو التفريج ، والمراد أنه ينحى كل يد عن الجنب ولا يلصقها به ، ومن هنا يرى بياض إبطيه ، يقول القرطبي : والحكمة في استحباب هذه الهيئة أن يخف اعتماده على وجهه ولا يتأثر أنفه ولا جبهته ، وقال غيره : هو أشبه بالتواضع مع مغايرته لهيئة الكسلان .

والمهم أن الرسول ﷺ كان يفرج بين يديه عند السجود ويجافيهما جنبيه ، وينبغي أن يكون التفريج والمجافاة بحيث لا يتأذى أحد كمن يصلى بجواره في الجماعة مثلا ، فالضرر منه ، وذلك على غرار ما قلناه في التفريج بين القدمين عند الوقوف في الصلاة ، حيث اتفق الجميع على أنه إذا كان متفاحشا أى واسعا جدا كان مكروها ، فيرجع إليه .

س : بعض المصلين يهتمون صلاتهم عند الخروج منها بتسليمة واحدة، وبعضهم يقول في التسليمة الأولى السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، وفي الثانية لا يذكرون كلمة « وبركاته » فما هو الحكم الصحيح في ذلك؟

ج : الخروج من الصلاة بعد إتمامها يكون بالتسليم عند جمهور الفقهاء ، وأبو حنيفة يكتفى بأى شيء مناف للصلاة ، والتسليم الواجب هو مرة واحدة ، أما المرة الثانية فسنة ، والصيغة المختارة في حدها الأدنى « السلام عليكم » ومن السنة الزيادة عليها « السلام عليكم ورحمة الله » كما يسن الالتفات إلى اليمين في المرة الأولى وإلى اليسار في المرة الثانية ، وذلك لحديث عن ابن مسعود قال : كان النبي ﷺ يسلم عن يمينه : السلام عليكم ورحمة الله ، وعن يساره : السلام عليكم ورحمة الله . رواه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح .

وهل من السنة أن يزيد على ذلك « وبركاته »؟ يرى بعض العلماء ذلك لحديث رواه أبو داود عن وائل بن حجر قال : صليت مع النبي ﷺ فكان يسلم عن يمينه : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وعن شماله : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، ويرى بعضهم أن هذه الزيادة ليست سنة . يقول النووي في كتابه « الأذكار ص ٧٤ » : لا يستحب أن يقول « وبركاته » لأنه خلاف المشهور عن النبي ﷺ وإن كان قد جاء في رواية لأبي داود ، وقد ذكره جماعة من أصحابنا منهم إمام الحرمين وزاهر السرخسي والرويانى فى الحلية ، ولكنه شاذ ، والمشهور ما قدمنا .

هذا ، وأما حكمة التسليم وكونه على اليمين واليسار ، للإمام والمأموم والمنفرد ففيها كلام كثير للأئمة يرجع إليه فى « فقه المذاهب الأربعة » والمعنى لابن قدامة « ج ١ » .

ص ٥٩٢ - ٥٩٨ ويخصوص عدم زيادة « وبركاته » فى التسليمة الثانية لم أعثر على مبرر مقبول لذلك ، والمخلوقات من الملائكة والجن والإنس لا فرق فى التسليم عليهم بين من هم على اليمين ومن هم على اليسار، وأرجو عدم التعصب لذلك .

* * *

س : معنى مبلغ من المال أستطيع أن أحج به، ولكن عندى ولد يستحق الزواج، فهل يمكن أن أعطيه هذا المبلغ للزواج ويسقط عنى الحج ؟

ج : من المعلوم أن الله سبحانه فرض الحج على المستطيع، وحذر من قَصْر فيه كما يدل عليه قوله تعالى ﴿ والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ﴾ [سورة آل عمران : ٩٧] .

وقال جمهور الفقهاء : إن الحج واجب على الفور ، يأثم الإنسان بتأخيره، وقال الشافعى : واجب على التراخى ، لمرأه لا حرمة عليه ولكن يكون عالقاً بذمته لا يبرأ حتى يؤديه ، وإن مات وجب الحج عنه ، أما مساعدة الولد أو البنت على الزواج فهى سنة ليست واجبة ، وإذا تعارض الواجب مع السنة قدم الواجب ، وهذا محل اتفاق بين الجميع .

س : والذى عنده مبلغ من المال يكفيه للحج ولكنه عاجز عن أداء الفريضة صحياً، فهل يصح أن أحج عنه، ولو دعاني ابني الذى يعمل فى السعودية للحج على نفقته، فهل يصح أن أجعل هذه الحجة لوالدتي مع أنها ليست من مالى ؟

ج : من عجز عن أداء الحج بنفسه لمرض أو شيخوخة أو غيرهما وعنده القدرة المالية يجب عليه أن ينيب غيره ليحج عنه، بدليل الحديث الذى رواه الترمذى بسند صحيح عن الفضل بن عباس رضى الله عنهما أن امرأة من خثعم قالت : يا رسول الله إن فريضة الله على عباده فى الحج أدركت أبى شيخاً كبيراً لا يستطيع أن يثبت على الرحلة، أفأحج عنه ؟ قال « نعم » .

وكذلك إذا مات من استطاع أن يحج ولم يحج يجب أن يحج عنه غيره حتى لو لم يوص بذلك على ما رآه جمهور الفقهاء، وتخرج النفقات من التركة وتقدم على الميراث لأنها دين . روى البخارى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن امرأة من جُهينة جاءت إلى النبى ﷺ فقالت : إن أمى نذرت أن تحج ولم تحج حتى ماتت، أفأحج عنها ؟ قال « نعم »، حمى عنها، أرايت لو كان على أمك دين أكنت قاضيته ؟ اقضوا فالله أحق بالوفاء .

هذا عن الحج عن الغير، أو الحج الواجب، أما الحج للغير وهو الحج المندوب الذى يريد الحاج أن يهدى ثوابه لأحد أقاربه أو لغيره ممن ماتوا ولم يكن الحج واجبا عليهم - فيجوز أيضاً، ويستوى فى ذلك أن تكون نفقات الحج من الشخص نفسه أو من شخص آخر أو جهة أخرى، وإن كان للمتبرع بهذه النفقات ثواب أيضاً .
ويشترط فى كلا الأمرين - الحج عن الغير والحج للغير - أن يكون القائم به قد سبق

له الحج عن نفسه وسقطت عنه الفريضة ، فإن لم يكن قد أداها حسبت الحجة له هو ، على ما رآه جمهور الفقهاء وليس للغير فيها نصيب من سقوط الحج عنه أو وصول الثواب إليه ، والدليل على ذلك ما رواه أبو داود وابن ماجه والبيهقى وصححه عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الرسول ﷺ سمع رجلا يقول : لبيك عن شبرمة ، فقال له «من شبرمة» ؟ قال : أخ أو قريب لى ، قال «أحججت عن نفسك» ؟ قال : لا ، قال «فحج عن نفسك ثم حج عن شبرمة» .

هذا ، والحج الواجب عن الغير إن كان ميتا لا يشترط فيه أن يكون قد أوصى به لأن الدين يجب قضاءه مطلقا ، وكذلك سائر الحقوق المالية من كفارة أو زكاة أو نذر ، فالظاهر أن دين الحج مقدم على دين الأدمى إذا كانت التركة لا تتسع للحج والدين ، لقول النبى ﷺ فى حديث الجهنمية السابق «فالله أحق بالوفاء» والإمام مالك لا يوجب الحج عن الغير من تركته إلا إذا أوصى ، أما إذا لم يوص فلا يحج عنه ، وحجته أن الحج عبادة غلب فيها جانب البدنية فلا يقبل النيابة كالصلاة وإذا أوصى كان الحج من الثلث .

ومما سبق يعلم أن المرأة يجوز أن تحج عن الرجل ، وأن الرجل يجوز أن يحج عن المرأة ، حيث لا يوجد نص يخالف ذلك .

صلاة الجمعة فى مسجد خاص أحسن الكلام فى الفتاوى والأحكام

س : هناك مؤسسات أو منشآت لا يدخلها أحد الا بتصريح، والذين يصلون الجمعة فيها هم العاملون بها دون غيرهم إلا من يحمل تصريحاً بالدخول، فهل صلاة الجمعة تصح فى هذه الأماكن الخاصة ؟

ج : الأئمة الثلاثة قالوا : تصح الجمعة فى أى مكان يجتمع فيه العدد الذى تنعقد به الصلاة على اختلافهم فى هذا العدد . سواء أكان هذا المسجد عاماً لكل من يريد الصلاة فيه أو خاصاً بجماعة معينة ، والإمام أبو حنيفة هو الذى اشترط أن يكون المسجد عاماً ، جاء فى فقه المذاهب الأربعة - نشر أوقاف مصر - ما نصه : الحنفية قالوا : لا يشترط فى صحة الجمعة أن تكون فى مسجد، إنما يشترط فيها الإذن العام من الإمام ، فلو أقام الإمام الجمعة فى داره بحاشيته وخدمته تصح مع الكراهة ، ولكن بشرط أن يفتح أبوابها ، ويأذن للناس بالدخول فيها ، ومثلها الحصن والقلعة ، على أنه لا يضر إغلاق الحصن أو القلعة لخوف من العدو، فتصح الصلاة فيها مع إغلاقها متى كان مأذوناً للناس بالدخول فيها من قبل .

وبناء على هذا تصح الجمعة فى المعسكرات الخاصة والمؤسسات التى لا تسمح بدخولها إلا للعاملين بها ، وذلك على رأى جمهور الفقهاء .

هـ : قد يحدث ارتباك عند الإفاضة من عرفة فلا يتمكن بعض الحجاج من مغادرتها إلى مزدلفة حتى يطلع الفجر بل حتى تشرق الشمس، وبهذا لا يبيتون بالمزدلفة ليلة العيد، فماذا يفعلون ؟

ج : المزدلفة موضع بين عرفة ومنى ، وهى آخر حدود الحرم المكى ، وكان الخمس أى المتشددون فى الدين من العرب وهم قريش ومن أخذ مأخذها من القبائل كالأوس والخزرج وخزاعة وثقيف ، يقفون بها ولا يقفون بعرفة كبقية الناس ، قائلين : نحن قطين الله أى جيران بيته فلا نخرج من حرمه ، فأمرهم الله أن يقفوا ويفضوا من عرفة كما قال تعالى ﴿ ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس ﴾ [سورة البقرة : ١٩٩] .

ولما أفاض النبي ﷺ فى حجة الوداع من عرفة ووصل إلى شعب الأذخر قبل المزدلفة نزل وتوضأ وضوءاً خفيفاً ، فذكره أسامة الصلاة فقال « الصلاة أمامك » حتى أتى مزدلفة ، وهى المسماة بجمع ، قيل : لأن آدم وخواء اجتماعاً فيها فأزلف إليها ، أى قرب منها ، وقيل : لأنه يجمع فيها بين صلاتى المغرب والعشاء ، وقيل : لأن الناس يجتمعون فيها ويزدلفون إلى الله أى يتقربون إليه بالوقوف بها ، فصلى بها الرسول ﷺ المغرب والعشاء قصراً ووقد بقبة ليلته متعباً ، ولما طلع الفجر صلى ثم أتى المشعر الحرام وظل واقفاً حتى أسفر الفجر جداً فدفع قبل أن تطلع الشمس .

وكان ﷺ قد أذن لبعض النساء بالذهاب إلى منى قبل الزحام ورمين جمره العقبة قبل الفجر ، يقول القسطلانى والزرقانى : اختلف السلف فى ترك المبيت بالمزدلفة ، فقال علقمة والنخعى والشعبى - وهم من التابعين - من تركه فاته الحج ويجعل إحرامه عمرة ، وقال عطاء والزهرى وقادة - من التابعين أيضاً - والشافعى والكوفىون - أبو حنيفة وأصحابه - وإسحاق بن راهويه : عليه دم ، ومن بات بها لم يجز له الدفع قبل مضى

النصف الأول من الليل ، وقال مالك : البيات بها مستحب . إن مريها فلم ينزل فعليه دم ، وإن نزل ولو بقدر حط الرحل فلا دم عليه متى دفع « ج ٨ ص ١٨٨ » .
والنوى صحح فى زيادة الروضة وشرح المذهب أن المبيت بمزدلفة واجب ، لو فات وجب فيه دم ، وفقه كلام الرافعى والمنهاج أنه سنة لا شيء فى فواته ، وكل ذلك إذا لم يكن عذر ، ومنه تأخر المواصلات قياسا على ما قاله صاحب « كفاية الأخيار » فى فقه الشافعية ، فيمن وصل إلى عرفة ليلة النحر واشتغل بالوقوف عن المبيت بمزدلفة فلا شيء عليه .

من هذا نعلم أن هناك خلافا بين الفقهاء فيمن فاته المبيت بمزدلفة ، فبعض التابعين تشدد وقال : فاته الحج وأثمه عمرة ، وقال بعض الأئمة : من فاته فقد فاته واجب يجبر بدم ، وحجه صحيح ، وقال مالك : المبيت مستحب ، ومن مر ولم ينزل فعليه دم .
وقال بعض الفقهاء : إن المبيت سنة وليس بواجب ولا شيء فى فواته حتى لو لم يكن عذر . وعند العذر لا يجب بتركه شيء .

هذا ، وحكم المبيت بمعنى المذكور فى صفحة ١٧١ من المجلد الثانى من هذه الفتاوى فيرجع إليه .

س : لم أتمكن بعد الحج من زيارة الرسول ﷺ، فهل يعتبر حجى ناقصا، وهل يعتبر ذلك جفوة للنبي ﷺ؟

ج : أما الحج فهو صحيح بدون زيارة النبي ﷺ، وزيارته إما زيارة لمسجده وإما زيارة لقبره، وزيارة مسجده سنة، لأنه من المساجد التي تشد إليها الرحال، حيث يضاعف الله فيه ثواب الصلاة فيكون بألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام كما ثبت في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم .

وأما زيارة قبره فهي سنة، لأن زيارة القبور بوجه عام مندوبة للعبرة والموعظة، وزيارة قبره أكد وأعظم، فقد وردت فيها أحاديث كثيرة وإن كانت ضعيفة، فكثرتها تعطيلها قوة، ومن هذه الأحاديث المتصلة بالحج « من حج ولم يزرني فقد جفاني » .

جاء في شرح الزرقاني للمواهب « ج ٨ ص ٢٩٨ » أن هذا الحديث ذكره ابن عدى في « الكامل » وابن حبان في « الضعفاء » والدارقطني في « العلل »، غرائب الرواة عن مالك وآخرين، كلهم عن ابن عمر مرفوعا - أي مسندا إلى النبي ﷺ - ولا يصح إسناده .

ثم قال : وعلى فرض ثبوته فإن عبارة « فقد جفاني » توهم في ظاهرها وجوب الزيارة، لأن الجفوة إيذاء وإزالته واجبة، فتكون الزيارة لإزالة الأذى واجبة، لكن لم يقل أحد بجوبها إلا الظاهرية .

فبالخلاصة أن الحج بدون زيارة النبي ﷺ صحيح، والزيارة سنة، والحديث ضعيف .

هـ : هل صحيح أنه يجب على من يريد أن يذبح أضحية أن يمتنع عن الأمور المحرمة على الحاج من قص الشعر والظفر ونحوه ؟

ج : لقد مر الحديث عن الأضحية باستناضة في صفحة ٤٣٦ من المجلد الأول من هذه الفتاوى وبخصوص ما ورد في السؤال روى الجماعة إلا البخارى عن أم سلمة رضى الله عنها أن النبى ﷺ قال : « إذا رأيتم هلال ذى الحجة وأراد أحدكم أن يضحي فليمسك من شعره وأظفاره » وفى رواية لمسلم « من كان له ذبح - بكسر الدال - يذبحه فإذا أهل هلال ذى الحجة فلا يأخذن من شعره وأظفاره حتى يضحي » .

تتلخص أقوال العلماء فى قص الشعر والظفر لمن أراد أن يضحي فيما يأتى :

١ - قال الشافعى : إنه مكروه كراهة تنزيه ، أى لا عقاب فيه ، وذلك بناء على الحديث المذكور ، حيث حمل النهى فيه على الكراهة لا على الحرمة ، ويؤكد حديث عائشة الذى رواه الجماعة أن النبى ﷺ كان يبعث بهديه من المدينة ولا يجتنب شيئاً مما يجتنبه المحرم .

٢ - وقال أحمد بن حنبل وبعض أصحاب الشافعى : إنه حرام ، حيث حملوا النهى فى الحديث على التحريم . لكن ماذا يفعلون بحديث عائشة المذكور ؟

٣ - وقال أبو حنيفة : لا يكره الحلق والتقصير ، لكن الحديث يرد عليه .

٤ - أما الإمام مالك : فرى عنه القول بعدم الكراهة كما قال أبو حنيفة ، وروى عنه قول بالحرمة فى التطوع دون الواجب .

يؤخذ من مجموع هذه الأقوال أن قص الشعر أو الظفر لمن يريد أن يضحي ليس حراماً عند جمهور الفقهاء ، فهو إما مباح وإما مكروه عندهم ، ولا يجوز التعصيب لرأى فقهى وبخاصة إذا كان الجمهور لا يقول به .

س : ما هي الأمور الممنوعة على المحرم بالحج أو العمرة؟ وما جزاء من ارتكب شيئا منها؟

ج : المحظورات في الإحرام جاء بعضها في القرآن وجاء كثير منها في السنة النبوية، وإليك هذه المحظورات التي فيها جزاء دنيوي :

١- الجماع، وقد مر حكمه .

٢- لبس المخيط أو المحيط، كالقميص والسروال والقباء والجبة والبرنس، وكذلك الذنف والحذاء، روى البخاري ومسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي ﷺ قال « لا يلبس المحرم القميص ولا العمامة ولا البرنس - كل ثوب رأسه منه - ولا السراويل، ولا ثوبا مسه ورس - نبت أصفر طيب الرائحة يصبغ به - ولا زعفران، ولا الخفين، إلا ألا يجد نعلين فليقطعهما حتى يكونا أسفل من الكعبين » .

والإجماع أن هذا خاص بالرجل، أما المرأة فتلبس كل ذلك ما عدا ما مسه طيب، وما عدا الثقب والقفازين . لقول ابن عمر رضى الله عنهما : نهى النبي ﷺ النساء في إحرامهن عن القفازين والثقب، وما مس الورس والزعفران من الثياب، ولتلبس بعد ذلك ما أحببت من ألوان الثياب، من معصر أو خز - حرير - أو حلى، أو سراويل أو قميص أو خف . رواه أبو داود والبيهقي والحاكم وصححه - قال البخاري : ولبست عائشة الثياب المعصرة وهي محرمة وقالت : لا تتلثم، ولا تتبرقع، ولا تلبس ثوبا بورس ولا زعفران . وعند البخاري وأحمد أن النبي ﷺ قال « لا تنقب المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين » ومعنى ذلك أن إحرامها في وجهها وكفها، قال العلماء، إن سترت وجهها بشيء فلا بأس، على ألا يكون نقابا مفصلا كالمعتاد . وبخاصة عند الرجال الأجانب . فقد روى أبو داود وابن ماجه أن عائشة رضى الله عنها قالت : كان الركبان

يمرون بنا ونحن مع رسول الله ﷺ محرمات، فإذا حاذوا بنا سددت إحدانا جلبابها - أي الملحفة - على وجهها، فإذا جازوا بنا كشفناه. وممن قال بجواز سد الشرب مالك والشافعي وأحمد.

وإذا لم يجد الرجل الإزار والرداء أو التعلين لبس ما وجده للضرورة، فقد روى البخاري ومسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي ﷺ خطب بعرفات وقال «إذا لم يجد المسلم إزاراً فليلبس السراويل، وإذا لم يجد التعلين فليلبس الخفين» وجاء في رواية لأحمد أن النبي ﷺ لم يقل عن الخفين «وليقطعهما» ومن هنا قال أحمد: يجوز للمحرم لبس الخف والسراويل إذا لم يجد التعلين والإزار بدون قطع التعلين ولا فدية عليه. لكن جمهور الفقهاء اشترط قطع الخف ليكون كالنعل بناء على حديث ابن عمر المتقدم رواه البخاري ومسلم. والحنفية يوجبون شق السراويل إذا لم يجد الإزار، فإن لبسها دون شق لزمته الفدية. والشافعي ومالك لا يريان وجوب شقها، لأن النص كان على قطع الخفين وبناء على رواية جابر بن زيد عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال «إذا لم يجد إزاراً فليلبس السراويل، وإذا لم يجد التعلين فليلبس الخفين وليقطعهما أسفل من الكعبين» رواه النسائي بسند صحيح، فإذا لبس السراويل ووجد الإزار لزمه خلع السراويل [الإزار هو الثوب الذي يستر أسفل الجسم والرداء هو الثوب الذي يستر أعلى الجسم] وإذا لم يجد رداء لم يلبس القميص، بل يظل عارياً، فليس أعلى الجسم عورة.

٣- عقد النكاح لنفسه أو لغيره بأى وجه من الوجوه، ويقع العقد باطلا لا ترتب عليه آثاره الشرعية، ودليله حديث رواه مسلم وغيره عن عثمان بن عفان رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال «لا يَنْكح المحرم ولا يُنكح ولا يخطب» ولم يجرى في رواية الترمذى «ولا يخطب» وهو حديث حسن صحيح. وقال بهذا الحكم جمهور الفقهاء: مالك والشافعي وأحمد، ولا يعترض عليه بما روى أن النبي ﷺ تزوج ميمونة وهو

محرم، فإن الرواية الصحيحة عن مسلم أنه تزوجها وهو حلال. قال الترمذى : اختلفوا فى تزوج النبی ﷺ ميمونة حيث تزوجها فى طريق مكة ، فقال بعضهم : تزوجها وهو حلال ، وظهر أمر تزويجها وهو محرم ، ثم بنى بها وهو حلال فى «سرف» فى طريق مكة .

والحنفية خالفوا الجمهور وأجازوا عقد النكاح للمحرم ، وليس لهم دليل على ذلك . وقالوا : الممنوع هو الجماع وليس العقد .

٤ ، ٥ - تقليص الأظفار وإزالة الشعر بالحلقي أو القص أو بأية طريقة أخرى ، سواء كان الشعر فى الرأس أم فى أى موضع آخر من الجسد ، قال تعالى ﴿ ولا تحلقوا رءوسكم حتى يبلغ الهنئى محلّه ﴾ [سورة البقرة : ١٩٦] هذا دليل حلق الشعر أما دليل تقليص الظفر فهو الإجماع ، فيحرم من غير عذر ، فإن انكسر فله إزالته من غير فدية ، وكذلك لو كان يتأذى بشعره فله إزالته ، لكن فى الإزالة فدية للنص عليه ، قال تعالى ﴿ فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك ﴾ [سورة البقرة : ١٩٦] .

وهذا الحكم للرجل والمرأة . واستثنى من الفدية شعر العين إذا تأذى به كما قال الجمهور ، وأوجبها مالك .

٦ - الطيب فى الثوب أو البدن ، ودليله ما رواه البزار بسند صحيح أن عمر رضى الله عنه وجد ريح طيب من معاوية وهو محرم ، فقال له : ارجع فاغسله ، فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول « الحجاج الشَّعَثُ الثَّغِيلُ » والشعث هو البعيد العهد بتسريح شعره وغسله ، والثفل هو الذى ترك الطيب والتنظيف ، وقال ﷺ « أما الطيب الذى بك فاغسله عنك ثلاث مرات » رواه البخارى ومسلم .

وإذا مات المحرم لا يوضع الطيب فى غسله ولا فى كفنه كما قال الجمهور ، وأجازه أبو حنيفة ، ودليل الجمهور قوله ﷺ « فيمن مات محرما لا تغمروا رأسه ولا تمسوه طيبا ، فإنه يبعث يوم القيامة مليئا » .

هذا فى الطيب الذى يوضع بعد الإحرام، أما وضعه قبله فلا بأس به حتى لو بقى أثره بعد الإحرام . ففى حديث متفق عليه عن عائشة : كأتى أنظر إلى ويص الطيب فى مفرق رسول الله ﷺ بعد أيام وهو محرم .

وهذا الحكم هو فى وضع الطيب فى البدن أو الثوب ومثل ذلك لبس ثوب مصبوغ بما له رائحة طيبة ، إلا أن يغسل وتزول رائحته ، وكذلك وضعه فى مطبوخ أو مشروب يحرم وفيه الفدية إن بقيت رائحته كما قال الشافعية ، وخالفهم الحنفية لأنه لم يقصد به الترفه بالطيب ، « راجع ص ١٣٢ من المجلد السادس من هذه الفتاوى » .

٧ - التعرض للصيد البرى بقتل أو تنفير أو دلالة عليه إن كان غير مرئى ، وكذلك إفساد بيض الحيوان البرى وبيعه وشرائه وحلب لبنه . أما صيد البحر فلا حرمة فيه ، قال تعالى ﴿ أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعاً لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرماً ﴾ [سورة المائدة : ٩٦] .

وكذلك يحرم الأكل من هذا الصيد الذى صاده أو صيد له أو بمعونته ، فقد روى البخارى ومسلم عن أبى قتادة أنه كان مع جماعة محرمين فاصطاد حمار وحش ، وأكلوا منه ولما أخبروا الرسول بذلك أجاز أكلهم حيث لم يأمرُوا بالصائد بذلك وروى أحمد والترمذى عن جابر أن النبى ﷺ قال « صيد البر لكم حلال وأنتم حرم ما لم تصيدوه أو يُصَدَّكم » . وهذا هو رأى جمهور الفقهاء .

٨ - ومن ارتكب شيئاً من هذه المحظورات فجزاؤه كما يأتى :

صيد الحرم وقطع شجره - إن الصيد المذكور من قبل هو الصيد الواقع من المحرم ويستوى فيه ما فى صيد الحل وما صيد فى الحرم .

أما صيد الحرم وقطع شجره فيستوى فيه المحرم وغير المحرم ، والممنوع بالنسبة للشجر هو الشجر الذى لم يستتبه الأدميون عادة . ومثله قطع الرطب من النبات حتى الشوك ، إلا الإذخر والسنا فلا مانع من التعرض لهما . ودليله ما رواه البخارى أن

النبي ﷺ قال يوم فتح مكة « إن هذا البلد حرام، لا يمضد شوكة، ولا يختلى خلاه، ولا ينفر صيده، ولا تلتقط لقطته إلا لمرءٍ » واستثنى الإذخر كطلب العباس .

وما استثنته الأدميون يجوز قطعه على رأى الجمهور، وتفصيل الجزاء يرجع فيه إلى كتب الفقه على رأى من يقول بالجزاء، أما من لا يقول به فأوجب الاستغفار. راجع ص ٥ من المجلد السادس من هذه الفتاوى .

أما الجماع فقد مر حكمه . وأما لبس المخيط وتقليم الأظفار وإزالة الشعر والتطيب ففيه فدية جاءت فى قوله تعالى ﴿ فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك ﴾ [سورة البقرة : ١٩٦] ، والنسك هو الذبح ، والفدية على التخيير بين هذه الأمور الثلاثة : ذبح شاة ، أو إطعام ستة مساكين ، كل مسكين نصف صاع ، أو صيام ثلاثة أيام . روى البخارى ومسلم عن كعب بن عُجرة أن رسول الله ﷺ مر به زمن الحديدية ، فقال « قد أذاك هوام رأسك » ؟ قال : نعم ، فقال « احلق ثم اذبح شاة أو صم ثلاثة أيام ، أو أطعم ثلاثة أصع من تمر على ستة مساكين » وجاء فى رواية لأبى داود أن الآية نزلت فيه ، والإطعام فيها هو فرق من زبيب ، والفرق مكىال يسع ستة عشر رطلا عراقياً .

وإذا كان هذا الحكم فى المعذور فقد قاس الشافعى عليه غير المعذور . وأبو حنيفة أوجب الدم على غير المعذور إن قدر عليه .

هذا ، ويلاحظ فى الشعر أن يكون المزال ثلاث شعرات فأكثر حتى تجب فيه الفدية المذكورة ، أما إزالة شعرة واحدة ففيها مد كما قال الشافعى ، وفى الشعرتين مدان ، وفى الثلاثة فصاعدًا دم . ووضع الدهن فى الشعر إن كان بزيت خالص أو خل خالص يجب فيه الدم ، أما وضعه فى غير شعر الرأس واللحية فلا شىء فيه عند الشافعية وفيه الدم عند الحنفية .

كما يلاحظ أن لبس المخيط والتطيب لا شىء فيه عند الجهل بالتحريم أو عند

محظورات الإحرام وجزاؤها أحسن الكلام فى الفتاوى والأحكام

نسيان الإحرام فقد روى الجماعة إلا ابن ماجه أن رجلا أحرّم بالعمرة وعليه جبة وهو مصفرٌ لحيته ورأسه ، فسأل الرسول بالجعرانة عن ذلك فقال « اغسل عنك الصفرة وانزع عنك الجبة ، وما كنت صانعا فى حجتك فاصنع فى عمرتك » . وقال عطاء : إذا تطيب أو لبس - جاهلا أو ناسيا - فلا كفارة عليه . رواه البخارى .

وهذا بخلاف قتل الصيد مع الجهل أو النسيان ففيه الجزاء ، لأن ضمانه ضمان مال فيستوى فيه العلم والجهل ، والعمد والنسيان كضمان مال الأكدميين .

أما الصيد فقد جاء فى جزائه قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما ليلدوق وبال أمره عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام ﴾ [المائدة : ٩٥] .

قال ابن كثير : الذى عليه الجمهور أن العمد والناسى سواء فى وجوب الجزاء عليه ، والآية تدل على أن الجزاء على المتعمد ، والسنة من أحكام النبى ﷺ وأصحابه بوجوب الجزاء فى الخطأ .

وقتل الصيد إتلاف ، والإتلاف مضمون فى العمد والنسيان ، لكن الفرق بينهما أن التعمد فيه إثم دون النسيان . وتفصيل الجزاء وبيان المثلية من النعم يرجع فيه إلى كتب الفقه .

س : توجد بعض أشياء يختلف المحرمون في حلها وحرمتها غير ما ذكر في المحظورات نريد بيان ما يحل منها حتى لا يتشكك المحرم ولا يكثر الجدل ؟

ج : من المباحات في الإجماع ما يأتي :

١ - الاغتسال للظافة والأغسال المسنونة كالغسل يوم الجمعة ، وكذلك تغيير ملابس الإحرام ، روى الجماعة إلا الترمذي أن ابن عباس والمُسَوَّر بن مَخْرَمَةَ كانا بالأبواء واختلفا في غسل المحرم رأسه وأن أبا أيوب الأنصاري أخبر أن الرسول كان يفعله ، ودخل ابن عباس حمام الجحفة وهو محرم فقبل له : كيف ذلك ؟ فقال : إن الله ما يعاب بأوساخنا شيئا ، قال ابن المنذر : أجمعوا على أن للمحرم أن يفتسل من الجنابة ، واختلفوا فيما عدا ذلك . وروى مالك عن نافع أن ابن عمر كان لا يغسل رأسه وهو محرم إلا من الجنابة .

واستعمال الصابون للظافة جائز ، وعند الشافعية والحنابلة : لا مانع منه حتى لو كانت له رائحة لأنها غير مقصودة للتطيب . ويجوز نقض الشعر وتمشيطه كما أمر النبي ﷺ عائشة به ورواه مسلم . والنووي في شرحه قال : إن ذلك جائز في الإحرام بحيث لا يتفت شعرا . ولكنه مكروه إلا لعذر ، وذلك خشية سقوط الشعر ووجوب الفدية .

٢ - ستر الوجه لالتقاء الغبار أو الريح الشديدة بما لا يلاصق الوجه ، فقد روى الشافعي وسعيد بن منصور أن عثمان بن عفان وزيد بن ثابت ومروان بن الحكم كانوا يخمرون وجوههم وهم محرمون - والتخمير هو الستر .

٣ - لبس الخفين للمرأة ، فقد روى أبو داود والشافعي عن عائشة أن رسول الله ﷺ رخص للنساء في الخفين .

٤ - تغطية الرأس نسياناً ، فلا شئ فيه عند الشافعية كلبس القميص مع النسيان ، وأوجب الحنفية فيه الفدية ، وقد تقدم ذلك ، وبالمثل النسيان والجهل فى التطيب ، فالقاعدة عند الشافعية أن النسيان والجهل فى كل محظور عذر يمنع وجوب الفدية فيما عدا الإلتلاف كالصيد وفيما عدا الحلق وتقليم الظفر على الأصح عندهم .

٥ - الحجامة وفقر الدمى ونزع الضرس والفصد ، فقد ثبت احتجام النبى ﷺ فى وسط رأسه وهو محرم ، وهل ياترى كان مع الحجامة إزالة شعر أم لا ؟

يقول النووي : إذا أراد المحرم الحجامة لغير حاجة فإن تضمنت قطع شعر فهو حرام من أجل قطع الشعر ، وإن لم تتضمنه جازت عند الجمهور وكرهها مالك ، وعن الحسن البصرى : الحجامة فيها فدية وإن لم يقطع شعرا ، فإن كانت لضرورة جازت مع قطع الشعر وتجب الفدية .

وقال مالك : لا بأس للمحرم أن يقرأ الدمى ويربط الجرح ويقطع العرق إذا احتاج ، وقال ابن عباس : المحرم يتزع ضرره ويقفأ القرحة .

٦ - حك الرأس والجسد بحيث لا يكون فيه إزالة للشعر ، فقد ثبت فى البخارى ومسلم وغيرهما أن عائشة رضى الله عنها أجازت ذلك ، وروى ذلك عن ابن عباس وجابر وغيرهما .

٧ - النظر فى المرأة وشم الريحان . روى البخارى عن ابن عباس أنه جائز ، وإذا قال ابن المنذر : إن العلماء أجمعوا على أن المحرم ممنوع من استعمال الطيب فى جميع بدنه - فإن المكث فى مكان فيه روائح عطرية كتجارة العطور فيه خلاف للعلماء ، قال الحنفية والمالكية : إنه مكروه سواء قصد شمها أم لم يقصد ، وقال الشافعية والحنابلة : إنه حرام عند القصد ، جائز عند عدمه ، ومع إجازة الشافعية له عند عدم القصد كرهوا الجلوس فى هذا المكان الذى فيه العطر ، ما لم يكن الجلوس قرية لله ، كالجلوس عند الكعبة وهى تبخر فلا كراهة فيه .

ويجوز حمل زجاجة فيها عطر ولا فدية ما لم يستعمل ما فيها من عطر .

٨ - لبس الحزام لشد الإزار أو حفظ النقود ، لا مانع منه ومثله الحزام الطبي ، وكذلك يجوز لبس الخاتم ، حيث لا يصدق على ذلك لبس المخيط أو المحيط . قاله ابن عباس .

٩ - الاكتحال للتداوى - لا مانع منه ، ما دام بغير طيب ولا يقصد به الزينة كما قال

ابن عباس .

١٠ - الوقاية من المطر أو الحر بمثل المظلة أو الخيمة ما دام ذلك لا يغطي الرأس ، فقد روى مسلم أن أسامة بن زيد وبلاًلاً كانا مع الرسول ﷺ في حجة الوداع أحدهما أخذ يخطام ناقته والآخر رافع ثوبه يستره من الحر حتى رمى جمرة العقبة . وأخرج ابن أبي شيبة أن عمر رضى الله عنه كان يطرح النطع على الشجرة فيستظل به وهو محرم ، وأجاز عطاء بن أبي رباح الاستئطال من الشمس واتقاء الريح والمطر ، وحكى إبراهيم النخعي عن الأسود بن يزيد أنه طرح على رأسه كساء يستكن به من المطر وهو محرم .

١١ - الخضاب بالحناء ، فقد أجازته الحنابلة فيما عدا الرأس ، وأجازته الشافعية فيما عدا اليدين والرجلين لغير حاجة ، ولا يغطي رأسه بحناء ثخينة . كما كرهوا للمرأة الخضاب بالحناء حال الإحرام . إلا إذا كانت معتدة من وفاة فيحرم عليها ذلك ، كما يحرم عليها الخضاب إذا كان نقشا ، أى للزينة .

والحنفية والمالكية حرّموه للرجل والمرأة فى أى جزء من البدن ، لأنه طيب وهو ممنوع . مستدلين بحديث رواه الطبرانى فى الكبير والبيهقى وابن عبد البر عن خولة بنت حكيم عن أمها أن النبى ﷺ قال لأم سلمة رضى الله عنها « لا تطيبى وأنت محرمة ، ولا تمسسى الحناء فإنه طيب » .

١٢ - قتل الحشرات المؤذية ، مثل النمل والقراد ، الصغير منه والكبير ، كما جاء عن

ابن عباس وعطاء .

١٣ - قتل الحيوانات والطيور المؤذية، فقد روى البخارى ومسلم عن عائشة رضى الله عنها أن النبى ﷺ قال « خمس من الدواب كلهن فاسق، يقتلن فى الحرم - وفى رواية مسلم : والحل - الغراب والحداة والعقرب والفأرة والكلب العقور » وزاد فى رواية البخارى الحية فيكون العدد ستاً لا خمسا .

وأطلق عليها الفواسق، والفسق هو الخروج، لأنها خرجت عن حكم غيرها من الحيوانات فى تحريم قتل المحرم لها، وقيل : لخروجها عن غيرها فى حل الأكل، أو لخروجها بالإيذاء والإفساد وعدم الانتفاع .

وقد اتفق العلماء على أن غراب الزرع وهو الصغير الذى يأكل الحب لا يقتل، والكلب العقور يعم كل ما يعقر الناس ويخيفهم مثل الأسد والنمر والفهد والذئب، وقال الحنفية : إن لفظ الكلب قاصر عليه لا يلحق به غيره ما عدا الذئب فهو مثله . وابن تيمية يبيح للمحرم أن يقتل كل ما يؤذى حتى لو كان آدمياً لا يندفع إلا بقتله . فالدفاع مشروع، ومن قُتِل مدافعا عن نفسه أو ماله أو دينه أو عرضه فهو شهيد .

هذا، وقد قال العلماء : يجوز للمحرم أن يضرب خادمه للتأديب، فقد روى أحمد وأبو داود وابن ماجه أن أبا بكر رضى الله عنه ضرب خادمه الذى ضل منه بعيه ورسول الله ﷺ - حيث كان رفيقا له فى حجة الوداع - يتسم ولم يزد على قوله « انظروا لهذا المحرم ما يصنع » .

س : هل الأفضل أن يحج الإنسان أولاً ثم يزور المدينة ، أو يزور المدينة أولاً ثم يحج ؟

ج : إذا كانت هناك تنظيمات مفروضة للمصلحة في سفر الحجاج فالأفضل اتباع هذه التنظيمات ، لوجوب طاعة أولى الأمر فيما ليس بمعصية وفيما يحقق المصلحة ، ومعروف أن ظروف المواصلات والإقامة تقتضى في هذه الأيام أن تنظم رحلات الحج بمواعيد محددة .

فإذا لم توجد تنظيمات مفروضة فقد اتفق فقهاء السلف على جواز البدء بما يشاء الإنسان من الحج والزيارة ، كما اتفقوا على أن المدينة إذا كانت في طريق الحاج إلى مكة كان تقديم الزيارة أفضل ، وذلك من باب التيسير والتخفيف ، والنبي ﷺ كان إذا خُيِّرَ بين أمرين اختار أيسرهما ما لم يكن إثماً ، كما صح في الحديث الذى رواه البخارى .

ثم اختلفوا فيمن ليست المدينة في طريقه إلى مكة ، فذهب جماعة من التابعين إلى أفضلية البدء بالزيارة ، وذلك لإحراز فضيلة الإحرام من ميقات المدينة الذى أحرم منه النبي ﷺ ، وذهب جماعة آخرون إلى أفضلية البدء بالحج ، لأنه هو الأصل ، والزيارة تبع له .

وذلك كله اختلاف فى الأفضلية ، ولا يضر فى صحة النسك من حج أو عمرة ، ولكل أن يختار ما يتناسب مع ظروفه .

س : هل التلبية في الإحرام واجبة وما هو وقتها، وما هي أحسن صيغها ؟

ج : التلبية هي قول : ليك اللهم ليك، كما أن التهليل هو قول : لا إله إلا الله، والتسبيح قول سبحان الله .

وهي تكون في الحج والعمرة عند الإحرام، فقد روى أحمد وابن حبان أن النبي ﷺ قال « يا آل محمد، من حج منكم فليهل في حجه - أو في حجته - » ومعنى : يهل، يرفع صوته بالتلبية . فهي مشروعة بإجماع العلماء، لكن ما هو مدى مشروعيتها ؟

لقد اختلفوا في حكمها وفي وقتها، فقال الشافعي وأحمد : إنها سنة، ويستحب اتصالها بالإحرام، فلو أحرم دون أن يلى فأحرامه صحيح ولا شيء عليه، وقال الحنفية : إن التلبية - وما يقوم مقامها كالسبيح - شرط لصحة الإحرام، فمن أحرم ولم يُلبّ أو لم يسبح أو لم يسق الهدى فلا إحرام له .

والمشهور عند المالكية أنها سنة، وقيل واجبة يصح الإحرام بدونها ويلزم دم وللإحاطة بالأقوال في حكمها يرجع إلى « نيل الأوطار » ج ٤ ص ٣٣٩ .

وببدأ وقتها بالإحرام وينتهي برمي جمرة العقبة، فقد روى الجماعة أن النبي ﷺ لم يزل يلى حتى بلغ الجمرة، وهذا رأى جمهور العلماء، ومالك يقول : تستمر حتى تزول الشمس من يوم عرفة ثم يقطعها الحاج وقال أحمد : لا تنتهي حتى يرمى الجمرات كلها . أما المعتمر فتنتهي تلبيته حتى يستلم الحجر الأسود كما فعله النبي ﷺ ورواه الترمذي بسند حسن صحيح عن طريق ابن عباس .

وتستحب التلبية في مواطن كثيرة ، عند الركوب والنزول، وكلما علا مكاناً عالياً، أو نزل وادياً أو لقي ركباً، ودبر الصلوات وبالأسمجار، وفي كل حال كما قال الشافعي .
أما صيغتها فقد روى مالك عن نافع عن ابن عمر أن تلبية النبي ﷺ كانت « ليك

اللهم ليك، ليك لا شريك لك ليك، إن الحمد لك والنعمة لك والملك لا شريك لك « والاقتصار على ما كانت عليه تلبية الرسول مستحب، واختلف العلماء فى الزيادة عليها، فذهب الجمهور إلى أن الزيادة لا بأس بها، كما زاد ابن عمر « ليك ليك، ليك وسعديك، والخير بيدك، والرغباء إليك والعمل. وكما زاد الصحابة والرسول يسمع ولا ينكر رواه أبو داود والبيهقى، وكره مالك الزيادة على تلبية الرسول ﷺ وتسبى بعدها الصلاة على النبى ﷺ والدعاء، فقد كان النبى ﷺ إذا فرغ من التلبية سأل الله المغفرة والرضوان كما رواه الطبرانى وغيره.

والتلبية يستحب أن تكون جهرا، فقد روى أحمد وابن ماجه وابن خزيمة وغيرهم أن النبى ﷺ قال « جاءنى جبريل - عليه السلام - فقال : مر أصحابك فليرفعوا أصواتهم بالتلبية فإنها من شعائر الحج » وروى الترمذى وابن ماجه أن النبى ﷺ سئل : أى الحج أفضل ؟ فقال « المَعَجُّ والثَّجُّ » والمعج هو رفع الصوت بالتلبية، والثج هو نحر الهدى . وقال مالك : لا يرفع الملبى صوته فى مسجد الجماعات بل يسمع نفسه ومن يليه، أما فى مسجد منى والمسجد الحرام فإنه يرفع صوته فيهما، وهذا الحكم بالنسبة للرجال، أما النساء فيكره لهن رفع أصواتهن أكثر مما يسمعن أو يسمعن من يليهن فقط . وقال عطاء : لا تسمع المرأة إلا نفسها فقط .

وقد ورد فى فضل التلبية التى تعنى : إجابة بعد إجابة، أى الطاعة على الدوام، مأخوذة من : كَبَّ بِالْمَكَانِ أى أقام به - حديث رواه ابن ماجه « ما من محرم يُضْحِى يومه - أى يظل يومه - يلبى حتى تغيب الشمس إلا غابت ذنوبه فعاد كيوم ولدته أمه » .

وحديث رواه الطبرانى « ما أهل مُهَلٌّ قط إلا بُشِّرَ، ولا كبر مكبر قط إلا بشر » قيل . يا نبى الله بالجنة؟ قال « نعم » وحديث رواه ابن ماجه والترمذى والبيهقى « ما من مسلم يلبى إلا لى من عن يمينه وشماله من حجر أو شجر أو مدر - حصا - حتى تنقطع الأرض من هاهنا وهاهنا » .

س : نرى بعض الطائفين حول البيت يمسكون بأيديهم كتباً فيها أدعية يرددونها، فهل يجب على الطائف أن يدعو بأدعية مخصوصة ؟

ج : معلوم أن الطواف كالصلاة إلا أن الله أحل فيه الكلام ، فليكن كلامنا خيراً ، وخير الكلام فى العبادة هو ذكر الله سبحانه والدعاء ، وخير ذلك قراءة القرآن أو الاقتباس منه ، روى أبو داود والترمذى وقال : حسن صحيح أن رسول الله ﷺ قال « إنما جعل الطواف بالبيت وبين الصفا والمروة ورمى الجمار ، لإقامة ذكر الله عز وجل » . وإذا كان للإنسان أن يذكر ويدعو بما يراه فى حاجة إليه ، فإن أحسنه ما كان مأثوراً فى القرآن والسنة ، ومما ورد فى ذلك :

١ - كان النبى ﷺ يقول بين الركن اليمانى والحجر « ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار » رواه أحمد وأبو داود وابن حبان والحاكم عن عبد الله بن السائب .

٢ - « من طاف بالبيت سبعاً ولا يتكلم إلا : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله محيت عنه عشر سيئات وكتب له عشر حسنات ورفع له بها عشر درجات » رواه ابن ماجه عن أبى هريرة مرفوعاً - وإسناده ضعيف .

٣ - كان النبى ﷺ يقول بين الركنين - اليمانى ، الحجر الأسود - اللهم فنعنئ بما رزقنى ، وبارك لى فيه ، واخلف على كل غائبة لى بخير « أى اجعل لى عوضاً حاضراً عما فاتنى ، رواه ابن ماجه والحاكم عن عبد الله بن عباس .

٤ - كان النبى ﷺ يقول « اللهم إنى أعوذ بك من الشك والشرك والنفاق والشقاق وسوء الأخلاق » رواه البزار عن أبى هريرة .

٥ - كان يقول فى ابتداء الطواف « بسم الله والله أكبر ، اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك ، وإتباعاً لسنة نبيك » روى الشافعى بعضاً منه . كما روى البيهقى والطبرانى بعضاً منه ، وروى ذلك عن عمر عند استلامه الحجر .

س : ما هى أنواع الطواف ، وما حكم كل نوع ، وما هى الشروط التى يجب توافرها فيه وما هى سننه ؟

ج : الطواف وهو الدوران حول الكعبة أربعة أنواع :

أ - طواف القدوم ، وهو مشروع للقادم إلى مكة فى حج أو عمرة ، وهو سنة عند الجمهور ، ويسمى طواف التحية وطواف الدخول ، ويكون ركنا فى العمرة للمتمتع . ٥٠

ب - طواف الإفاضة ، وهو بعد الوقوف بعرفة ويسمى طواف الزيارة وهو ركن فى الحج ، وركن فى العمرة أيضا باتفاق ، من فاته بطل حجه وعمرته ، ولا يجبر بدم .

ج - طواف الوداع عند مغادرة مكة ، وهو واجب عند الجمهور ، إذا ترك صح الحج ووجبت الفدية ، وهى ذبح شاة ، فإن لم يجد فصيام عشرة أيام ، ثلاثة فى الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله ، وصيام الثلاثة فى الحج لا يكون إلا فى أيام التشريق ، أو فى أشهر الحج التى تنتهى بانتهاء شهر ذى الحجة . وهو سنة عند مالك وفى قول للشافعى ، وتعفى منه النساء عند الحيفى والنفاى .

د - طواف التطوع ، وهو يكون سنة عند دخول المسجد الحرام تحية للمبيت ، وليس فيه رمل ولا اضطباع .

وشروط صحة الطواف هى :

١ - الطهارة من الحدث الأكبر والأصغر ومن النجس ، وقد مر خبر عائشة حين حاضت ومنعها الرسول من الطواف حتى تطهر ، ومثل الحيض الجنابة ، ولو طافت صح الطواف إذا تحتم عليها السفر قبل أن تطهر ، وعليها بدنة أو شاة على ما مر ذكره فى حديث عائشة ، والحدث الأصغر الذى يوجب الوضوء ليس شرط صحة عند الحنفية ،

بل هو واجب يجبر تركه بدم . والطهارة من النجس فى الثوب أو البدن سنة عندهم لا يلزم بتركها شيء ، ومن به سلس بول والمستحاضة دائما يطوفان بلا طهارة اتفاقا .

٢ - ستر العورة ، لحديث الصحيحين عن أبى هريرة قال : بعثنى أبو بكر الصديق فى الحجة التى أمّره عليها الرسول قبل حجة الوداع ، فى رهط يؤذنون فى الناس يوم النحر : لا يحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان . والأحناف يقولون : إن ستر العورة واجب لو ترك صح الطواف وعليه الإعادة ما دام بمكة ، فإن غادرها وجب دم .

٣ - أن يكون الطواف سبعة أشواط كاملة ، لو ترك واحد منها بطل ، والأحناف يقولون : ركن الطواف أربعة أشواط فقط ، والثلاثة الباقية واجب لو تركت وجب الدم .

٤ - أن يبدأ من الحجر الأسود ويتنهي إليه .

٥ - أن يكون البيت عن يسار الطائف .

٦ - أن يكون الطواف خارج الكعبة ، وحجر إسماعيل جزء منها ، وكذلك الشاذروان وهو البناء الملاصق لأساس الكعبة .

٧ - الموالاة فى الأشواط عند مالك وأحمد ، ولا يضر التفريق اليسير ولو كان بغير عذر ، أما التفريق الكثير فيضر إلا إذا كان بعذر ، والحنفية والشافعية قالوا : إن الموالاة سنة وقد تقدم توضيح ذلك .

وسنن الطواف كثيرة نذكر منها ما يلي :

١ - استقبال الحجر الأسود عند بدء الطواف ، مع التكبير والتهليل ، ورفع اليدين كرفعهما فى الصلاة . واستلام الحجر بوضع اليدين عليه وتقبيله بدون صوت ووضع الخد عليه إن أمكن بدون زحام ، وإلا مسه بيده وقبّلها أو مسه بشيء معه كقضب وقبّل ، أو أشار إليه وقبّل ما أشار به ، وقد مر فى صفحة ١٦٧ من المجلد الثانى من هذه الفتاوى بيان أصل هذا الحجر وحكمة تقبيله وموقف عمر رضى الله عنه .

أنواع الطواف وشروطه وسننه أحسن الكلام في الفتاوى والأحكام

وروى البخارى أن عبد الله بن عمر استلم الحجر بيده ثم قبّل يده كما فعل الرسول ﷺ ، ويكره التزامه عليه كما مر.

٢ - الاضطباع . وهو وضع الرداء تحت الإبط الأيمن وطرحه على الكتف الأيسر، كما فعل النبي ﷺ في العمرة من الجعرانة ورواه أحمد وأبو داود وذلك لأنه يعين الطائف على الرمل في الطواف ، وهو سنة عند الجمهور، وغير مستحب عند مالك .

٣ - الرَّمْل ، وهو الإسراع في المشى مع هز الكتفين وتقارب الخطأ ، وذلك إظهاراً للنشاط والقوة ، كما أرشد إليه الرسول ﷺ وهو في عمرة القضية ، وأهل مكة ينظرون إليهم ، فقد كانوا يقولون عن المهاجرين : وهتهم وأضعفتهم حمى يثرب كما رواه البخارى ومسلم وبقي ذلك التشريع للتاريخ وشكر الله على النعمة ونصرة الحق كما أثر عن عمر أنه قال : فيم الرملان اليوم والكشف عن المناكب ؟ وقد أطأ الله الإسلام ونفى الكفر وأهله ، ومع ذلك لا ندع شيئاً كنا نفعله على عهد رسول الله ﷺ . وأطأ أصلها وطأ ، أبدلت الواو همزة كما قال ابن الأثير في النهاية .

وقد رمل الرسول ﷺ في حجه في الأسواط الثلاثة الأولى كما رواه مسلم ، ولو تركه في الثلاثة لم يقضه في الأربعة الباقية .

هذا ، والاضطباع والرمل خاصان بالرجل دون النساء في كل طواف يعقبه سعى ، روى البيهقي أن عبد الله بن عمر قال : ليس على النساء سعى - أى رمل - بالبيت ولا بين الصفا والمروة .

٤ - استلام الركن اليماني كركن الحجر الأسود كما رواه البخارى ومسلم عن ابن عمر اقتداء بالنبي ﷺ روى ابن حبان في صحيحه أن النبي ﷺ قال « الحجر والركن اليماني يحط الخطايا حطاً » .

٥ - صلاة ركعتين بعد الطواف عند مقام إبراهيم أو في أى مكان في المسجد ، وأوجبهما أبو حنيفة روى الترمذى بطريق حسن صحيح أن النبي ﷺ حين قدم مكة

طاف بالبيت سبعا ، وأتى المقام فقرا ﴿ واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى ﴾ فصلى خلف المقام ثم أتى الحجر فاستلمه .

والسنة قراءة سورة « الكافرون » بعد الفاتحة في الركعة الأولى وسورة « الإخلاص » في الركعة الثانية كما ثبت ذلك عن الرسول ﷺ ورواه مسلم وهاتان الركعتان تصليان في أى وقت وليس هناك وقت كراهة لصلاتهما ، فإن لهما سببا متقدما عند الشافعية ، والمسجد الحرام مستثنى من هذه الأوقات لتيسير الصلاة فيه لمن يرد عليه في أى وقت ، فقد صح أن الصلاة الواحدة بمائة ألف صلاة فيما سواه . ومما يدل على ذلك ما رواه أحمد وأبو داود والترمذى وصححه أن النبى ﷺ قال « يا بنى عبد مناف لا تمنعوا أحدا طاف بالبيت وصلى أية ساعة من ليل أو نهار » .

ولتيسير الصلاة والطواف لا يحرم المرور أمام المصلى ولا يكره ، فقد روى أبو داود والنسائى وابن ماجه أن النبى ﷺ كان يصلى مما يلي بنى سهم والناس يمرون بين يديه وليس بينهما سترة ، أى ليس بينه وبين الكعبة سترة ، كما وضحه سفيان بن عيينة .

هنا ، وهناك أمور خاصة بالطواف والشرب من ماء زمزم ينبغى التنبيه عليها :

أ - لا بأس بطواف النساء مع الرجال ، مع المحافظة على كل الآداب ، وذلك للعسفرى تخصيص وقت معين لهن ، ولأطمئنان الرجل على من معه من النساء ، وإرشادهن عند الحاجة أثناء الطواف ، فقد روى البخارى عن ابن جريج قال : أخبرنى عطاء إذ منع ابن هشام النساء الطواف مع الرجال ، قال : كيف تمنعهن وقد طاف نساء النبى ﷺ مع الرجال ، قال : قلت : أبعد الحجاب أقبله ؟ قال : إى لعمرى لقد أدركته بعد الحجاب ، قلت : كيف يخالطن الرجال ؟ قال : لم يكن يخالطن الرجال ، كانت عائشة رضى الله عنها تطوف حجرة من الرجال لا تخالطهم ، أى كانت فى ناحية منفردة . فقالت امرأة : انطلقى نستلم يا أم المؤمنين ، قالت : انطلقى ... وأبت أن تذهب لاستلام الحجر . وروى عن عائشة أنها قالت لامرأة : لا تزاحمى على

الحجر، إن رأيت خلوة فاستلمى، وإن رأيت زحاما فكبرى وهلمى إذا حاذيت به ولا تؤذى أحدا .

ب - يجوز الطواف من ركوب حتى لو كان الإنسان قادرا على المشى، فقد روى البخارى ومسلم أن النبى ﷺ طاف فى حجة الوداع على بعير يستلم الركن بمحجن - عود معقوف الرأس يكون مع الراكب يحرك به راحلته - وكان طوافه على الراحلة وسعيه بين الصفا والمروة ليراه الناس ويشرف ويسألوه عند الإزدحام عليه .

وثبت أن أم سلمة طافت رابكة بعيدا عن الزحام . وقد سبق ذلك فى صفحة ٢٣٢ من المجلد الخامس من هذه الفتاوى .

ج - يسن الشرب من ماء زمزم بعد الطواف وصلاة الركعتين عند المقام اقتداء بالنبى ﷺ كما رواه البخارى ومسلم، فقد شرب وقال « إنها مباركة، إنها طعام طعم وشفاء سقم » أى من شرب منها أحس بالشبع إذا كان جائعا، وفيها شفاء من المرض . وروى الطبرانى وابن حبان أنه ﷺ قال « خير ماء على وجه الأرض ماء زمزم، فيه طعام الطعم وشفاء السقم » ورواة الحديث ثقات كما قال المنذرى .

ويسن عند شربه نية الشفاء وأى خير يريده الإنسان فى الدنيا والآخرة، ففى الحديث « ماء زمزم لما شرب له » رواه أحمد بسند صحيح ورواه البيهقى أيضا، وفى رواية أخرى للبيهقى عن ابن عباس قوله ﷺ « ماء زمزم لما شرب له، إن شربته تستشفى شفاك الله، وإن شربته لشبعك أشبعك الله، وإن شربته لقطع ظمئك قطعك الله، وهى هزيمة جبريل وسقى الله إسماعيل » . وفى زيادة « وإن شربته مستعيذا أعاذك الله » . ومعنى هزيمة جبريل حفره .

ويسن التضلع من ماء زمزم، ففى حديث رواه ابن ماجه والدارقطنى والحاكم « آية ما بيننا وبين المنافقين أنهم لا يتضلعون من زمزم » وكان ابن عباس يشرب منه ثلاثة أنفاس ويستقبل القبلة ويحمد الله ويدعو: اللهم إني أسألك علما نافعا ورزقا واسعا وشفاء من كل داء . ومعنى التضلع الشبع والامتلاء كان الماء بلغ الأضلاع .

كما يسن عند شرب ماء زمزم أن يتذكر تاريخ هذه البئر، وكيف أنقذ الله بها إسماعيل وأمه هاجر حين تركهما - بأمر الله - إبراهيم في هذا الوادي الذي لا ماء فيه ولا أنيس، وذلك جزاء لها حين رضيت بقضاء الله وأمنت أنه لا يضيعهما أبداً، فلئن تركهما المخلوق فلن يتركهما الخالق، وفي ذلك عبرة وعظة، أن من كان مع الله كان الله معه، وأن بعد العسر يسرا، وأن حكمة الله لا يعلمها كثير من الناس: ﴿وحسب أن تكروها شيئاً وهو خير لكم﴾ .

وكان تعمير هذا المكان تمهيداً لولادة خير الأنام ويعتبه الخاتمة الخالدة وشرفاً للعرب الذين ولد منهم وأرسل فيهم ونزل القرآن بلغتهم . وما زال الحج إلى البيت الذي رفع قواعده إبراهيم وإسماعيل شعيرة من أعظم شعائر الإسلام يعقد المسلمون فيه مؤتمراتهم السنوية تؤكدوا لوحدهم ، وربطاً لحاضرهم بماضيهم ، وشهوذاً لمنافع دينية ودنيوية يشتون بها جدارتهم بريادة العالم كله إن استقاموا على الطريق كما كان الأولون .

ويسن بعد الشرب من ماء زمزم الدعاء عند الملتزم - وهو ما بين الركن والباب - اقتداء بما روى عن النبي ﷺ ، وكان ابن عباس - كما رواه البيهقي - يقول : لا يلزم ما بينهما - أى الركن والباب - أحد يسأل الله شيئاً إلا أعطاه الله إياه .

س : أنا أعانى من مرض جلدى معدى، وقد نويت أداء فريضة الحج ، فهل يجوز لى ذلك رغم أنى قد أتسبب فى العدوى لكثير من الحجاج ؟

ج : من المعلوم الآن أن الدول تعمل احتياطات لمنع العدوى فى السفر، وذلك بالتطعيم أو بوسائل أخرى، ومن عنده مرض معد ستحول السلطات دون سفره، وإذا لم تكن هناك سلطات تقوم بالإجراءات الصحية فهل يجوز له السفر لأداء الفريضة مع احتمال أن يصيب غيره بالعدوى ؟

إن كانت العدوى محققة أو يغلب على الظن حصولها كان هذا المرض مسقطاً لوجوب الحج عن المريض حتى يبرأ من مرضه ، لأن القاعدة الفقهية تقول : دره المفساد مقدم على جلب المصالح ، وبخاصة أن المصلحة فى الحج تعود على الشخص نفسه أكثر مما تعود على غيره، أما المفسدة فتصيب كثيرين غيره ، ومع سقوط الحج عنه أرى أن مخاطرته بالسفر على الرغم من الظن الغالب للعدوى ممنوعة، إما على سبيل الكراهة أو التحريم تبعاً لدرجة احتمال العدوى ، والأحاديث تحذر من التعرض للعدوى والتسبب فيها . روى مسلم أن النبى ﷺ قال لرجل مجنون جاء يبأيه « ارجع فقد أبغناك » وقال - كما رواه البخارى « فر من المجنون فإراك من الأسد » ومن أجل النهى عن الضرر والضرار حرم الإسلام على حامل ميكروب المرض أن يخالط الأصحاء ، أو يتسبب فى الإصابة بالمرض بطريق مباشر أو غير مباشر، ولذلك حرم البصاق فى الطريق والأماكن العامة ، وحرّم التبول والتبرز فى موارد المياه ومواقع الظل وكل ما يتراداه الناس ، وأمر بإبادة الحشرات والهوام وكل ما يؤذى حتى لو كان ذلك أثناء الإحرام .

ومما يؤثر فيما يتصل بالسؤال ما رواه مالك أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه رأى امرأة مجذومة تطوف بالبيت فقال لها : يا أمة الله لا تؤذى الناس ، لو جلست فى بيتك !! ففعلت ، ولم تشأ أن تخرج بعد موت عمر وقالت : ما كنت لأطيعه حياً وأعصيه ميتاً .

س : يقول الله تعالى ﴿ الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج ﴾ البقرة : ١٩٧ ، ما معنى الرفث والفسوق والجدال ، وهل النهى عنها خاص بأيام الحج وحدها ، أم ينصرف على غيرها ؟

ج : جاء في تفسير القرطبي « ج ٢ ص ٤٠٧ » أن الرفث هو الجماع كما قاله ابن عباس وابن جبير والسدي وقتادة والحسن وعكرمة والزهرى ومالك . ونهى الله عنه لأنه يفسد الحج بإجماع العلماء إذا حصل قبل الوقوف بعرفة ، وجزاؤه الهنئ وإعادة الحج وقال عبد الله بن عمر وطاويس وعطاء وغيرهم : الرفث هو الإنحاش للمرأة بالكلام ، يقول الشخص لزوجته : إذا أحللتنا جامعتك ، وقيل : هو التحدث عن النساء بما يتصل بالشهوة ، وقيل غير ذلك .

والمراد بالنهى عن الحديث عما يتصل بالشهوة الجنسية إبعاد النفس عن هذه المتعة حتى لا يقع الشخص فيها فيفسد الحج ، فهو من باب الوقاية .

والفسوق هو الخروج عن الطاعات إلى المعاصي أيًا كان نوعها كما قال ابن عباس وعطاء والحسن وابن عمر وغيرهم ، والمراد به في الحج ارتكاب المحظورات التي نهى الله عنها الحاج ، كقتل الصيد وقص الظفر وأخذ الشعر والجماع . وقيل : الفسوق التنازع بالألقاب ، وقال ابن عمر : هو السباب . واختار القرطبي القول الأول الشامل لكل المعاصي .

والمراد بالنهى عنه تحذير الحاج من كل المعاصي ، لأن العقاب مضاعف في الأماكن المقدسة ، ومجرد التفكير في ارتكاب المعصية إثم كبير كما قال تعالى عن البيت الحرام ﴿ ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم ﴾ [سورة الحج : ٢٥] .

والجدال في المعنى المراد منه أقوال ستة ذكرها القرطبي، منها مجادلة الغير مجادلة تؤدي إلى السباب، واختلاف الناس في أيهم صادف موقف إبراهيم عليه السلام كما كانوا يفعلون في الجاهلية، واختلافهم في موعد الوقوف بعرفة. فهو جدال في إصابة المكان وإصابة الوقت، وقيل: هو المفاخرة بالأبناء.

والمراد بالنهي عن الجدال بأي معنى هو منع الاختلاف في أحكام الحج والتعصب للرأي، وبخاصة فيما لم يكن متفقاً عليه، وكذلك عدم فرض الآراء في أي شيء آخر في هذا اللقاء الكبير، الذي يجمع شتات الأجناس واللغات والعادات والأفكار، وذلك لتنافيه مع حكمة الحج من دعم التعاون والتعارف بين المسلمين كافة.

وهذه الأمور الثلاثة وهي الرفث بما يتعلق بالنساء ولو بالحديث، والفسوق بمعنى السباب أو العصيان، والجدال بمعنى التخاصم في الرأي، أمور منهي عنها في الحج وغيره، ولكن النهي عنها في الحج أكد، نظرًا لحرمات الحجاج من المتعة النسائية والتعرض في الزحام للمضايقات واهتمام كل شخص بنفسه وتمسكه برأيه ليصبح حجه الذي تعب فيه بماله وصحته، فالظروف هي التي جعلت هذه الأمور المحرمة في كل حال أشد حرمة، وبخاصة عدم مناسبتها لشرف المكان وحرمة الزمان.

ومثل ذلك نهى النبي ﷺ الصائمين عن الغيبة والكذب والزور، الذي يشمل كل باطل من قول أو فعل - بمثل قوله كما رواه البخاري « من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه » مع أن ذلك محرم أيضا على غير الصائمين، لأن من حكمة الصيام كف النفس عن الشهوات التي رمز إليها بشهوتي البطن والفرج وهما حلالات أصلا، ليمرن الصائم نفسه بترك المشتبهات المحرمة من باب أولى، وكف النفس عن الشهوات يظهر أثره واضحا في التعامل مع الناس أو في الأخلاق الاجتماعية كما يقال، ومنها صيانة اللسان عن الكذب والزور وكل ما يضر الغير.

س : رجل يتعود الحج كل عام ويقصد بذلك شراء سلع وبيعها للربح فيها
فهل حجه مقبول ؟

ج : يقول الله سبحانه في حكمة الحج الذى أذن به إبراهيم ﴿ وأذن فى الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ﴾ ليشهدوا منافع لهم ﴿ [سورة الحج : ٢٧ ، ٢٨] ويقول سبحانه ﴿ ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم ﴾ [سورة البقرة : ١٩٨] .

إن المنافع التى يشهد بها الحجاج كثيرة متنوعة ، منافع دينية ومنافع دنيوية ، ومن المنافع الدنيوية رزق أهل مكة استجابة للدعوة إبراهيم عليه السلام حينما وضع ولده اسماعيل وأمه هاجر فى هذا الوادى الذى ليس فيه زرع . والرزق قد يكون بدون مقابل كالهدى والفداء أو بمقابل كالبيع والشراء للهدى ولغير الهدى ، ففيه نشاط تجارى دنيوى كما أن فيه نشاطاً دينياً .

وابتغاء الفضل من الله فى موسم الحج بالتجارة والكسب الحلال ليس فيه حرج ، وقد جاء فى سبب نزول هذه الآية ما رواه البخارى ومسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : إن الناس فى أول الحج - أى فى الإسلام - كانوا يتبايعون بمنى وعرفة وذى المجاز - موضع بجوار عرفة - ومواسم الحج وهم حُرْم ، فأنزل الله تعالى هذه الآية . وما رواه أبو داود عن ابن عباس أيضاً أن الناس كانوا لا يتجرون بمنى ، فأمرُوا أن يتجروا إذا أفاضوا من عرفات .

فالتكسب الحلال فى أثناء الموسم لا حرج فيه ، بمعنى أنه لا يفسد الحج ، ولا يضيع ثوابه ، روى أبو داود وسعيد بن منصور أن رجلاً قال لابن عمر رضى الله عنهما : إني رجل أكرى - أؤجر الرواحل للركوب - فى هذا الوجه وإن أناساً يقولون لى : إنه ليس

لك حج، فقال ابن عمر: أليس تحرم وتلبى وتطوف بالبيت وتفيض من عرفات وترمي الجمار؟ قال: بلى، قال: فإن لك حجاً، جاء رجل إلى النبي ﷺ فسأله عن مثل ما سألتني، فسكت عنه حتى نزلت هذه الآية ﴿ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم﴾ [البقرة: ١٩٨] فأرسل إليه وقرأ عليه هذه الآية وقال « لك حج » وما رواه البيهقي والدارقطني أن رجلاً سأل ابن عباس: أؤجر نفسي من هؤلاء القوم فأنسك معهم المناسك، أليّ أجر؟ فقال له: نعم ﴿ أولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب ﴾ [سورة البقرة: ٢٠٢] .

تبين هذه المأثورات أن الذين يحجّون ويحاولون أعمالاً تجارية حجّهم صحيح غير فاسد ولا تجب عليهم إعادته، وتسقط عنهم الفريضة، أما الثواب فظاهر هذه الآثار أن الله لا يحرمهم منه، ولكن يجب مع ذلك مراعاة الحديث الصحيح « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى »، وإذا تعددت النوايا في عمل صالح يمكن أن يرتبط الثواب بما غلب من هذه النوايا، والأمر كله لله من قبل ومن بعد، وهو سبحانه علیم بذات الصدور .

١ : نرى بعض الحجاج يصحبون معهم أطفالهم ويلبسون ملابس الإحرام ويؤدون معهم المناسك، فهل حج هؤلاء الأطفال صحيح، وهل يفنى عنهم إذا بلغوا؟

ج : من المعلوم أن حد التكليف هو البلوغ، يثاب على ما يفعل ويعاقب على ما يترك فيما أوجبه الله وحرمه، وإذا كان النبي ﷺ قد أمر الآباء بأمر الأولاد بالصلاة لسبع وضربهم عليها لعشر فذلك ليمرنوا عليها حتى تكون سهلة عندما يكلفون بها، وعلى هذا النحو كان الصحابة يمرنون صبيانهم على الصيام كما تقدم في صفحة ٣٣٥ من المجلد الثالث من هذه الفتاوى .

والحج لأنه لا يجب في العمر إلا مرة، ويشترط فيه الاستطاعة، وليس كل مكلف مستطيعاً لم يكن فيه تمرين للصبي عليه لعدم الكلفة فيه عندما يبلغ، فهو مرة واحدة ومع الاستطاعة، لكن لو قام الصبي بالحج صح منه حجه، ولكن قال العلماء : لا يفنى حجه في صباه عن الحج إذا بلغ مستطيعاً، ولأمر أو لآخر كان بعض الحجاج يصحبون صبيانهم معهم في رحلة الحج، وإذا كان الصبي مميزاً كان يباشر عمل المناسك بنفسه كالطواف والسعي ورمي الجمار ما دام قادراً، أما إذا كان ضعيفاً أو كان غير مميز كان آباؤهم يقومون بما لم يستطيعوا القيام به، ومما جاء في ذلك .

ما رواه الطبراني بسند صحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال النبي ﷺ «أيما صبي حج ثم بلغ الحنث فعليه أن يحج حجة أخرى» والحنث هو الإثم، أى بلغ مبلغاً يكتب عليه إثم وذنبه .

٢ - وروى مسلم وغيره عن ابن عباس أيضاً أن امرأة رفعت إلى رسول الله ﷺ صبيّاً فقالت : الهذا حج؟ قال «نعم ولك أجر» وأكثر أهل العلم على أن الصبي يثاب على

طاعته وتكتب له حسناته دون سيئاته ، وهو مروى عن عمر . والحديث يثبت أن لأم الصبي أجراً لأنها أمرته وعلمته إياه .

٣- وروى أحمد وابن ماجه عن جابر رضى الله عنه قال : حججنا مع رسول الله ﷺ ومعنا النساء والصبيان ، فلبينا عن الصبيان ورمينا عنهم ، وروى الترمذى قريبا منه .

٤- وروى البخارى عن السائب بن يزيد قال : حج بى مع النبى ﷺ وأنا ابن سبع سنين .

قال النووي : الولي الذي يحرم عنه - أى عن الصبي - إذا كان غير مميز هو ولي ماله ، وهو أبوه أو جده أو الوصي من جهة الحاكم ، أما الأم فلا يصح إحرامها إلا إذا كانت وصية أو معينة من جهة الحاكم . وقيل : يصح إحرامها وإحرام الوصية وإن لم يكن لهما ولاية . انتهى . وقال أبو حنيفة : لا يتعقد إحرام الصبي ولا يصير محرماً بإحرام وليه ، لأن الإحرام سبب يلزم به حاكم فلا يصح من الصبي كالنذر ، ورأى الجمهور أقوى لحديث مسلم المذكور .

ثم قال العلماء : إذا بلغ الصبي قبل الوقوف بعرفة أو فيها أجراً عن حجة الإسلام ، وذلك عند الشافعي وأحمد ، أما مالك فيقول بعدم الإجزاء ، لأن الإحرام انعقد تطوعاً فلا ينقلب فرضاً . وأبو حنيفة يقول : إذا جدد الصبي الإحرام بعد البلوغ قبل الوقوف بعرفة أجزأه ، وإلا فلا المغنى والشرح الكبير ج ٣ ص ١٦١ وما بعدها .

س : بعض الناس يقولون : إن النبى ﷺ لم يقم حد القذف على الذين أشاعوا حادثة الإفك . وبخاصة رئيس المنافقين ، فهل هذا صحيح ؟

ج : حادثة الإفك سجله القرآن الكريم فى أوائل سورة النور، وروته كتب السنة بإسهاب، واتهام الإنسان لغيره بالزنا يسمى قذفاً، ويجب حد القاذف ثمانين جلدة إن تبين كذبه فى هذا الاتهام ، ومعروف أن الزنا لا يثبت إلا بالإقرار أو البيّنة، وهى أربعة شهود عدول رأوا الحادثة رؤية لا شبهة فيها ، ولو ثبت زنا المَقْذوف سقط الحد عن القاذف .

وقد حرم الله القذف الذى لا دليل على استحقاق المَقْذوف له ، ووضع له حداً رادعاً فقال ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك الفاسقون ﴾ إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم ﴿ [سورة النور : ٤ ، ٥] .

وقال سبحانه فيمن رموا السيدة عائشة رضى الله عنها بالإفك ﴿إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم لا تحسبوه شراً لكم بل هو خير لكم لكل امرئ منهم ما اكتسب من الإثم والذى تولى كبره منهم له عذاب عظيم﴾ [سورة النور : ١١] والذى تولى كبره بالترويج ونشر خبره هو عبد الله بن أبى بن سلول زعيم المنافقين كما أخرجه البخارى عن عائشة . وكذلك حسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحمنة بنت جحش . كما فى رواية البخارى ومسلم .

ولما ظهرت براءة السيدة عائشة هل طبع الرسول ﷺ حد القذف عليهم؟ جاء فى تفسير القرطبي «ج ١٢ ص ٢٠١» أن محمد بن إسحاق وغيره قالوا : إن النبى ﷺ جلد فى الإفك رجلين وامرأة وهم مسطح وحسان وحمنة ، وذكره الترمذى أيضاً ، وذكر

القشيري أن الذي أقيم عليهم الحد ثلاثة : عبد الله بن أبي ، وحسان وحمنة ، وأما مسطح فلم يثبت عنه قذف صريح ولكنه كان يسمع ويشيع من غير تصريح . وفي رأى ذكره الماوردي أن الأربعة أقيم عليهم الحد . ثم قال القرطبي : المشهور من الأخبار والمعروف عند العلماء أن الذي حُدَّ حسان ومسطح وحمنة ، ولم يسمع بحدِّ لعبد الله ابن أبي .

وذلك لجديث رواه أبو داود عن عائشة ، وعَلَّل العلماء ذلك بأن الله أعد لعبد الله بن أبي في الآخرة عذابا عظيما ، فلو حُدَّ في الدنيا لكان ذلك نقصا من عذابه في الآخرة وتخفيفا عنه ، وإنما حُدَّ المسلمون الثلاثة ليكفَّر الله عنهم الإثم حتى لا يبقى عليهم تبعه من ذلك في الآخرة ، وفي حديث عبادة بن الصامت مرفوعا في الحدود « إنها كفارة لمن أقيمت عليه » ، وقيل : إن ترك حد ابن أبي كان استتلافا لقومه واحتراما لابنه . لأن ابنه كان مؤمنا صادقا - وإطفاء لثائرة الفتنة المتوقعة من ذلك ، وقد كان ظهر مبادئها من سعد بن عبادة ومن قومه كما في صحيح مسلم .

فهناك ثلاثة آراء فيمن أقيم عليهم حد القذف ، رأى يقول بإقامته على ثلاثة هم : مسطح وحسان وحمنة ، ورأى يقول بإقامته على ثلاثة هم : عبد الله بن أبي ، وحسان وحمنة ، أما مسطح فلم يثبت عليه قذف صريح ، ورأى يقول بإقامته على أربعة هم : عبد الله بن أبي ومسطح وحسان وحمنة .

والرأى الأول أخرج عبد الله بن أبي من الحد إما سياسة وإما اكتفاء بعذابه العظيم في الآخرة ، أما غيره فكان الحد كفارة لذنوبهم لا يعاقبون عليه في الآخرة .

س : ما رأى الدين فى الحملات التى قام بها بعض من يدعون التجديد والتيسير، لتشجيع اللغة العامية ، وعدم الالتزام بالقواعد النحوية، والإقبال على تعلم اللغات الأجنبية ؟

ج : يقول مؤلفو كتاب « الوسيط فى الأدب العربى وتاريخه » طبعة سنة ١٩٢٨ م : إن اللغة العربية من أغنى اللغات كَلِمًا وأعرقها قِدَمًا، وأخلدها أثراً، وأعذبها منطفاً، وأسلسها أسلوباً، وأعزها مادة. ولها من عوامل النمو ودواعى البقاء والرقى ما قلماً يتبهاً لغيرها، وذلك لما فيها من اختلاف طرق الوضع والدلالة، وغلبة اطراد التصريف والاشتقاق، وتشوع المجاز والكناية وتعدد المترادفات، إلى النحت والقلب والإبدال والتعريب ، ولما تشرفت به من ورود القرآن الكريم والسنة النبوية بلسانها . ولقرىش عظيم الأثر فيما نجم عن اجتماع العرب فى مشاعر الحج والأسواق بتهذيب لغتهم أنفسهم، لأخذهم من لغات القبائل الوافدة عليهم ما خف على اللسان وحسن فى السمع، حتى تهيأت لنزول القرآن الكريم بها .

واللغة العربية حية وستظل حية لا تموت ، لأنها لغة القرآن الكريم ولغة العبادة لله . يجد المؤمن أنها ضرورية لفهم كلام الله وكلام رسوله ، ولأداء العبادة التى لا تغنى عنها ترجمة مهما كانت الدقة فيها ، ولأنها مناط الشرف عند الإبداع فى الخطابة أو الشعر . وقد شهد بعظمتها كثير من المنصفين الأجانب مثل « إرنست ريشان » فى كتابه « تاريخ اللغات السامية » حيث يقول : من أغرب المدهشات أن تثبت تلك اللغة القوة، وتصل إلى درجة الكمال وسط الصحارى، عند أمة من الرُّحَل تلك اللغة التى فاقت أخواتها بكثرة مفرداتها ودقة معانيها وحسن نظام مبانيها . وكانت هذه اللغة مجهولة عند الأمم، ومن يوم أن علمت ظهرت لنا فى حلل الكمال إلى درجة أنها لم

تغيير أى تعبير يذكر، حتى إنها لم يعرف لها فى كل أطوار حياتها لا طفولة ولا شيخوخة... «مجلة الأزهر مجلد ٣ ص ٢٤٠».

والى جانب فضل اللغة العربية فى فهم القرآن والسنة وإتقان العبادة، لها فضل كبير فى توحيد الأمة الإسلامية، التى دخل فيها الفارسى والحشى والرومى، ونسوا لغتهم الأصلية. روى الحافظ ابن عساكر أن رجلا عاب على غير العرب مناصرة محمد العربى، يريد أن يصرفهم عنه لاختلاف أجناسهم ولغاتهم، فغضب النبى ﷺ وخطب فى المسجد «يا أيها الناس إن الرب واحد، والأب واحد، وإن الدين واحد، وليست العربية بأحدكم من أب ولا أم، وإنما هى اللسان، فمن تكلم بالعربية فهو عربى».

هناك حملات مسعورة قديما وحديثا لصرف الناس عن الإسلام بشبهات واهية من جهة العقيدة أو الشريعة أو شخص الرسول أو غير ذلك. ومن هذه الحملات تشجيع اللغات المحلية لكل جماعة، بحجة سهولة التعامل بها، وصعوبة فهم القرآن وصعوبة تلاوته وقراءته، وللمحافظة على التاريخ والتراث لكل بلد أو جماعة. والهدف الحقيقى من وراء كل ذلك هو هجر اللغة العربية، وبالتالي الجهل بتعاليم الدين، ثم صعب الشعور الجماعى ووحدة المسلمين، ثم تفرقهم وتباعدهم، ثم ضعفهم التام، وسهولة السيطرة عليهم.

ونسى هؤلاء المفرضون ومن ينخدعون بهم أن الحكماء يسعون الآن لجمع الناس على لغة واحدة، لتيسير التفاهم وتبادل المنافع «الإسبرانتو» التى اقترحها الطبيب البولونى «لودفيج زامنهوف» والإسلام جاء بلغة واحدة لكل المسلمين، ولو كانت للمسلمين قوة فى تاريخهم الطويل لسادت اللغة العربية فى كل مكان يوجد فيه إسلام، لأنها أحسن اللغات، والبقاء دائما للأصلح «فأما الزيد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث فى الأرض» [الرعد : ١٧].

إن اللغة العربية بمقوماتها وبقبولها للتطعيم بألفاظ من اللغات الأخرى يمكن أن

تساير كل عصر وتمشى مع كل حضارة ، فهى البحر الذى يكمن فى أحشائه الدر كما يقول شاعر النيل .

لقد تصدى لهذه الدعوة للعامة والمحليات بعض الغيورين على الدين وعلى العروبة ، وبينوا ما فى كتب المحدثين من سموم حين يعالجون مستقبل الثقافة ، ويضعون مناهج للتعليم والتأليف الذى لا يلتزم قواعد اللغة العربية ، ووجدت برامج تدرس فى بعض الكليات والمعاهد بعنوانين مثل : دراسات لغوية حديثة ، والتطور اللغوى العربى فى العصر الحديث ، واللهجات العربية الحديثة ، والأدب الشعبى ، والمذاهب الكبرى فى الآداب الأوروبية ، ومدارس القصة ، وتطور الفكر الإسلامى فى العصر الحديث .

وناقش الدكتور محمد حسين أستاذ الأدب العربى الحديث بجامعة الإسكندرية سنة ١٩٥٨م على صفحات مجلة الأزهر هذه الأفكار بموضوعية ودقة ، وبين ما فيها من أثر على اللغة العربية والعروبة والدين . وذكر حملة صاحب « مستقبل الثقافة فى مصر » على الأزهر وعلماء الدين ، لاهتمامهم البالغ باللغة العربية ودعوته إلى حرية تعلمها وتعليمها والتصرف فيها دون رقابة أو تحكم « مجلة الأزهر - المجلد ٣٠ » ص ٣٢٦ .

وذم الدكتور دعوة أحد المناهضين للعربية فى المؤتمر الأول لمجامع اللغة العربية بدمشق - إلى تأليف معاجم محلية لا يثبت فيها إلا ما بقى من اللهجات العربية حياً فى عامية كل إقليم ، ودعا آخر إلى إعادة النظر فى تبويب النحو وتدوينه من جديد .

وذكر الدكتور من تزعم الدعوة من رجال التعليم إلى تأليف كتب القراءة الجديدة « شرشر - جلاجل ... » وما جاء فيها من ألفاظ سوقية عامية « ص ٣٥٩ من المجلة المذكورة » وأن نتيجة ذلك عدم استقامة اللسان باللغة العربية أو صعوبة التزام القواعد النحوية وشيوع الكلمات السوقية ، وتعنى ذلك إلى عدم الالتزام بالأوزان الشعرية ذات الوقع الموسيقى المؤثر على العواطف والأذواق .

إن مما يؤسف له أن بعض من يسمون أنفسهم عشرين متمدنين يحاولون أن يظهروا عصريتهم بتطعيم كلامهم بكلمات أجنبية ، كدليل على معاشيتهم للعصر وتفاعلهم مع الظروف وانفتاحهم على العالم كله « مرسى ، برفافو ، شور ، داكور ، اكسيلانس ، مستر... » أو يكتبون عناوين محلاتهم بلغة أجنبية مثل : سوبر ماركت ، رستوران ... وكل ذلك غزو للغة العربية من أبنائها الذين كان المفروض فيهم أن يتعصبوا للغتهم الشرقية الدينية .

إن من سياسة الاستعمار فرض نظامه وثقافته ولغته على المستعمرات ، ونتيجة لذلك رأينا بعض البلاد الإسلامية التي كانت تروج فيها العربية أصبحت اللغة الأجنبية هي الرسمية أو الشائعة في التخاطب والمراسلات والتأليف ، وما زال لها أثر واضح حتى بعد زوال الاستعمار شكلا وحكما ، وفي ذلك تذويب للشخصية العربية الإسلامية .

ويجربنا ذلك إلى الحديث عن تعريب العلوم أو دراستها باللغة العربية كالمطلب والهندسة . وهناك نداءات تميل إلى ذلك ، حفاظا على اللغة ، وقامت بعض الدول العربية بالاستجابة لهذا النداء وإن كانت فيه صعوبة في الدراسة والترجمة .

ولا مانع في هذا المجال من استعمال الأسلوب الأجنبي مع الأسلوب العربي ، وليست هذه دعوة إلى هجر اللغات الأجنبية ، فإن تعلمها لازم وبخاصة في هذه الأيام التي تشابكت فيها المصالح وسهلت المواصلات . وقد ثبت أن النبي ﷺ أمر زيد بن ثابت أن يتعلم لغة يهود ليعرف ما في كتبهم التي يرسلونها إليه ، فتعلم اللغات مشروع ، ولكن مع المحافظة على اللغة العربية لغة القرآن والدين ومن المؤكد أن حفظ القرآن الكريم - في الصغر بالذات - أكبر مساعد على رسوخ اللغة العربية وتعودها واستقامة اللسان بها .

هذا ، وتعلم اللغة العربية واجب على كل مسلم بالإجماع ، كما قرره الإمام الشافعي

فى رسالته ، وهو الذى جرى عليه العمل ، حتى كثر الأعاجم وقل العلم وغلب الجهل ، فصار ما يكتبون من لغة اللين بما فرضه الله فى العبادة والذكر .

أما حكم تعلم اللغات الأجنبية فهو الجواز ، وقد يصل إلى حد الوجوب عند الحاجة إليه ، وهو داخل فى عموم الأمر بطلب العلم ومدح العلماء ، والنصوص الكثيرة الواردة لم تحدد نوعا معينا من العلم ، بل وسعت ميدانه ومما يدل على ذلك قوله تعالى فى سورة فاطر: ٢٨ ﴿ إنما يخشى الله من عباده العلماء ﴾ بعد ذكر نزول الماء من السماء ونمو النباتات واختلاف طبقات الأرض ومكونات الجبال واختلاف المخلوقات الحية من الإنسان والحيوان ، مما يدعو إلى الإيمان بالله وحسن استخدام كنوز الأرض شكرا لله وتحقيقا للخلافة . حتى العلم الذى يظن أنه شر لا بأس بتعلمه لاقاء شره كما قيل :

عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه

ومن لا يعرف الشر من الله ساس يقع فيه

وتعلم اللغات الأجنبية فيه خير لا شك فى ذلك ، فمن تعلم لغة قوم أمن من مكرمهم ، حيث نتمكن من الاطلاع على ما كتبوا لنفيد من خيره ونتقى شره ونرد عليه ، واليهود كانوا يسبون الرسول ﷺ بعبارة يدل ظاهرها على أنها خير مثل «راعنا» فهى فى لغتهم تعنى الرعونة ، وكانوا ينادون بها الرسول ، والمسلمون يقلدونهم فيها دون علم بما يقصدون منها ، ظانين أنها - كما فى لغة العرب - تدل على الرعاية . قال تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرونا واسمعوا ﴾ [البقرة : ١٠٤] .

وكان ابن عباس رضى الله عنهما يترجم بين يدى الرسول عند قدوم الوفود بلهجاتهم المختلفة البخارى ج ١ ص ٣٢ ويقال : إن الذين حملوا كتب النبى ﷺ بدعوة الملوك كانوا يعرفون لغاتهم .

وأمر الرسول ﷺ زيد بن ثابت أن يتعلم لغة يهود ، لأن كتباً تأتى منهم تحتاج إلى من يترجمها له ، روى البخارى تعليقا والبيهقى وأبو يعلى مرصولا عن زيد بن ثابت

الأنصارى قال : أتى بى إلى النبى ﷺ مقدمه المدينة فقيل : هذا غلام من بنى النجار وقد قرأ سبع عشرة سورة . فقرأت عليه فأعجبه ذلك فقال « تعلم كتاب يهود ، فإنى ما آمنهم على كتابى » فتعلمت ، فما مضى لى نصف شهر حتى حذقته ، فكنت أكتب له إليهم ، وإذا كتبوا إليه قرأت له . « الزرقانى على المواهب اللدنية للقسطلانى ج ٣ ص ٣٢٣ » .

فتعلم اللغات الأجنبية مشروع ، ويجب أن يكون فى الوطن من يتقونها كلها ، حتى لا يعيش المجتمع فى عزلة عن العالم .

١٠ - أنشئت نواد لسباق الخيل فى بعض البلاد، وأخرى لسباق الإبل، كما أقيمت مباريات للسباق بين بعض الحيوانات الأخرى كالكلاب وغيرها، فما رأى الدين فى ذلك؟

جـ - أما سباق الخيل فهو أمر مشروع لأنه من وسائل إعداد القوة، كما قال سبحانه ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ صَدُوا اللَّهَ وَعَدُوَكُمْ وَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾ [الأنفال: ٦٠] وأقسم الله بها فقال ﴿وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا * فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا * فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا * فَأَثَرُنَّ بِهِ نَقْعًا * فَوَسْطَنَ بِهِ جَمْعًا﴾ [العدايات: ١ - ٥] وقد ورد فى صحيح مسلم أن النبى ﷺ قال «ركبو الخيل فإنها ميراث أبيكم إسماعيل» وسابق بين الخيل التى قد أضمرت فأرسلها من الحفياء، وكان أمدها ثنية الوداع والمسافة نحو مئة أميال أو سبعة، وسابق بين الخيل التى لم تضمر فأرسلها من ثنية الوداع إلى مسجد بنى زريق، والمسافة نحو ميل. وتضمير الخيل هو إعطاؤها علفاً قليلاً بعد سمنها من كثرة العلف، وكانت عادة العرب أن تعلق الفرس حتى يسمن، ثم ترده إلى القوت، أى الأكل العادى، كما يقال: إن تضمير الخيل يكون بأن تشد عليها سروجها وتجعل بالأجلة حتى تعرق تحتها فيذهب رهلها ويشد لحمها، ويحمل عليها غلمان يخاف يجرونها ولا يعنفون بها، فإذا فعل بها ذلك أمن عليها من البهر الشديد عند حضرها، أى لا تنهج عند القتل والجري وثبت فى البخارى أن ابن عمر رضى الله عنهما اشترك فى هذا السباق. كما سابق النبى أيضاً على الإبل، فسابق على ناقته العضاء وكانت لا تسبق، فجاء أعرابى على قعود له فسبقها، فشق ذلك على المسلمين، فقال ﷺ «إن حقاً على الله ألا يرفع من الدنيا شيئاً إلا وضعه» رواه البخارى، وتلك صورة من صور الروح الرياضية التى ينبغى أن تحتذى.

فالمهم أن سباق الخيل والحيوانات التى تفيد فى المعارك والأمور الهامة أمر مشروع، إلا أن المراهنات على السباق فيها تحفظات، فقد قال العلماء: لا تجوز المسابقة برهان إلا فى صور ثلاثة:

الأولى - إذا كان المال الذى يعطى للفائز من طرف ثالث - أى غير الشخصين المتسابقين - كأن يقول لهما: من سبق منكما فله هذا القدر من المال.

والثانية - إذا أخرج أحد الطرفين مالا وقال لصاحبه: إن سبقتنى فهو لك، وإن سبقتك فلا شىء عليك.

والثالثة - أن يكون المال من المتسابقين ومعهما محلل يأخذ هذا المال إن سبق ولا يغرر إن سبق.

ولا يجوز الرهان فى حالة ما إذا كان المال هو من كل واحد، على أنه إن سبق فله الرهان، وإن سبق فيغرر لصاحبه مثله، لأن هذا من باب القمار، وهو حرام.

هذا فى سباق الخيل والحيوانات لإعدادها للأمور الهامة، أما سباق حيوانات أخرى لمجرد التسلية فأولى أن نبحث عما هو أهم. فالوقت ثمين والمال ثروة يجب أن توجه إلى الخير.

س- يقول بعض الناس: إذا لم تقم الحكومة بتطبيق عقوبة الحدود على الزنا والسرقة وشرب الخمر جاز للأفراد أن يقوموا بذلك تطبيقاً لواجب تغيير المنكر باليد، فما رأى الدين في ذلك؟

حد الحدود عقوبات شديدة قاسية شرعت لحكمة وهي الجزر إلى جانب ما فيها من مغفرة، كما شرع تعريض النفس للقتل في الجهاد في سبيل الله لضرورته لرد العدوان والأمن على الحقوق، قال تعالى ﴿كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم﴾ البقرة: ٢١٦ وقال ﴿ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض﴾ البقرة: ٢٥١ ولما كانت الحدود شديدة كان لابد من الاستيثاق من الجريمة التي استوجبها. فلا تثبت إلا بالإقرار الصريح الاختياري أو شهادة العدول الذين قد يصلون إلى أربعة كما في حد الزنى. وإذا وجدت شبهة في الجريمة فلا يقام الحد، ويمكن اللجوء إلى التعزير. وهو دونه لا يصل إليه ولا يتجاوزه عند جمهور الفقهاء، جاء في الحديث «ادعوا الحدود بالشبهات» مع الاختلاف في رفعه ووقفه وضعفه وقوته «نيل الأوطار ج ٧ ص ١١٠» وحدث أن النبي ﷺ كان يتوثق ممن أقر بالجريمة ليكون الإقرار صريحاً ونصاً فيها.

ولأجل خطورة الحدود، إلى جانب أهميتها في استقرار الأمن والحث على إقامتها وعدم التهاون فيها. وجب على ولي الأمر أن يتولى تنفيذها، وولى الأمر يصدق على من له ولاية خاصة على الجاني كالوالد مع أولاده، والزوج مع زوجته، والسيد مع عبده، كما يصدق على من له ولاية عامة كالحاكم العام المسئول عن الرعية كلها كما في الحديث «كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته، الإمام راع ومسئول عن رعيته، والرجل راع في أهله ومسئول عن رعيته...» رواه البخاري ومسلم.

ومن هنا رأى بعض العلماء أن كل صاحب ولاية له الحق في إقامة الحد على من

هو مسئول عنه، واستندوا في ذلك إلى بعض وقائع حدثت في أيام النبي ﷺ وفي عهد التشريع. ومن هؤلاء الإمام الشافعي الذي رأى أن للسيد أن يقيم الحد على مملوكه، بدليل ما رواه مسلم وأحمد وأبو داود وغيرهم عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: أمرني النبي ﷺ أن أقيم الحد على خادمة له أخطأت، فأتيتها فوجدتها لم تجف من دمها، فأتيتها فأخبرته فقال «إذا جفت من دمها فأقم عليها الحد، أقيموا الحدود على ما ملكت أيمانكم» وقد يقال: إن المسئول هنا هو النبي ﷺ؛ وقد أمر علياً أن ينفذ الحد، لكن عموم قوله «أقيموا الحدود على ما ملكت أيمانكم» يعطى الحق للسيد أن يقيم الحد على مملوكه. وقد يكون هذا دليلاً على إقامة السيد الحد على مملوكه فقط، وليس دليلاً على إقامة الحدود عامة. والشوكاني في نيل الأوطار (ج ٧ ص ١٢٩) ذكر حوادث في جواز إقامة السيد الحد على مملوكه. ونقل عن الثوري والأوزاعي أن ذلك خاص بحد الزنا دون غيره، وأن الحنفية منعوا السيد من إقامة أي حد على مملوكه. وجعلوه من اختصاص الحاكم كسائر الحدود. وجاء مثل ذلك في فتح الباري لابن حجر. والخلاصة أنه إذا وجد خلاف بين الأئمة في إقامة الحدود بالنسبة للسيد ومملوكه. فإن العلماء يكادون يتفقون على أن الحدود - فيما عدا ذلك - هي من اختصاص الحاكم. بناء على أقوال لبعض الصحابة وليس على نصوص من القرآن والسنة، كقول أبي عبد الله أحد الصحابة: الزكاة والحدود والفيء والجمعة إلى السلطان. وهو ما ينبغي أن يؤخذ به حتى لا تكون هناك فوضى في تطبيق الحدود التي أمرنا الرسول الله ﷺ بदर्ثها بالشبهات. وفي ميدان التعزير متسع لاختلاف وجهات النظر ومراعاة الظروف.

ونصح من يتورطون في جريمة عقوبتها الحد أو غيره، وبخاصة ما ليس فيها حق للعباد أن يستروا أنفسهم فلا يبيحوا بها، ولا يطلب أحد أن يقام عليه الحد لتكفير خطئه، فالتوبة النصوح أحسن وسيلة. وأوقع في عدم الوصمة للفرد والمجتمع بالانحراف. يقول النبي ﷺ «من أصاب شيئاً من هذه القاذورات فليست بستر الله، فإن

من أبدى لنا صفحته أقمنا عليه الحد» رواه مالك في الموطأ . ويقول في مبايعته لأصحابه على عدم الشرك والزنا والسرقة والقتل «ومن أصاب شيئا من ذلك فستره الله عليه فأمره إلى الله ، إن شاء عفا عنه وإن شاء عذبه» رواه البخاري ومسلم .

كما ينبغي لمن لم يتورطوا في الجرائم أن يستروا على من أخطئوا بعد قيامهم بواجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بالحكمة والموعظة الحسنة . فقد قال الرسول لرجل من أسلم اسمه هزال جاء يشكو رجلا بالزنا «لو سترته بردائك كان خيرا لك» رواه أبو داود والنسائي ، وقال «من ستر عورة أخيه المسلم ستر الله عورته يوم القيامة ، ومن كشف عورة أخيه كشف الله عورته حتى يفضحه في بيته» رواه ابن ماجه ، ومن الستر ألا يبادر بالشهادة عليه عند الاتهام ، ما لم يُدَّعَ إليها فتجب . ومحل الستر إذا لم يكن المخطيء مستهترا متعودا . وإلا كان مساعدة على المنكر وهو ممنوع .

الملحة —————

المجلد الأول

*صفحة ٤٣ يضاف في الآخر ما يأتي :

وقد رأيت في فتح الباري «ج ٥ ص ١٠» استدلال ابن حجر بحديث الإذن في اتخاذ الكلب للحراسة - على طهارته، لأن في ملابسته مع الاحتراز عنه مشقة شديدة، فالإذن في اتخاذهُ إذنٌ في مكملات مقصوده، كما أن المنع من لوازمه مناسب للمنع منه . وهو استدلال قوى لا يعارضه إلا عموم الخبر الوارد في الأمر من غسل ما ولغ فيه الكلب من غير تفصيل، وتخصيص العموم غير مستنكر إذا سوغه الدليل . انتهى .
إنها وجهة نظر يمكن أن يستفاد منها عند الضرورة أو الحاجة الملحة وتظهر في مثل تدريب الكلاب البوليسية .

* صفحة ٨١ يضاف في الآخر ما يأتي :

وفي تقرير أعله الأستاذ الدكتور محمد حسن الحفناوى أستاذ الأمراض الجلدية بطب الأزهر ، والأستاذ الدكتور صادق محمد صادق مدرس الأمراض الجلدية بطب الأزهر - بعد استعراض الأحاديث النبوية - قال :

إذا نظرنا نظرة علمية للحقائق وجدنا أن عملية الجماع بين الرجل والمرأة لا بد أن تبدأ بالدافع الجنسي أو الرغبة « وبالأخص في المرأة » وهذه المرحلة مهمة جدا في تحضير الحالة النفسية للمرأة، والتي تساعد على الأداء الإيجابي مع زوجها .

وبالعرض التشريحي للمرأة نجد أن «البظر» يقع في أعلى الفرج، وهو يشبه إلى حد ما العضو الذكري، ولكنه في صورة مصغرة أو منقرضة، ويوجد بالبظر نهايات عصبية تسبب انتصابه عند ملامستها . وتبلغ قوة إحساس تلك النهايات العصبية سبعة أضعاف مثيلاتها في العضو الذكري، كما يوجد بالمرسل في ثلاثة أرباعه العلوية مستقبلات عصبية تسمى «لايت تاتش رسييتورس» وهي مسئولة أيضا عن الوصول إلى الحس الجنسي الكامل .

وبالنظرة الموضوعية نجد أن الوصول إلى الحس الجنى الكامل يتم عن طريقين، أحدهما إثارة البظر الممتلئ بالنهايات العصبية، والآخر هو المهبل، حيث يمتلئ جداره بالمستقبلات العصبية أيضا، ولذا فإن بعض علماء النفس يرون أن البظر ليس مهماً فى الوصول إلى الحس الجنى الكامل، بدليل أنه يرتخى ويتراجع قبيل عملية الأورجاسم. ثانياً أن المرأة التى تختن تصل أثناء الجماع إلى الحس الكامل، ومن المعروف أن الأنثى تختن فى سن التاسعة إلى الثانية أو الثالثة عشرة من عمرها، حيث تكون الأعضاء التناسلية قد اكتمل نموها ومع اكتمال نضج الفتاة تظهر المشاعر العاطفية تجاه الجنس الآخر، ويبدأ البظر فى الانتصاب لمجرد اللمس أو الاحتكاك «نتيجة للحساسية الزائدة لنهايات الأعصاب المتركة فيه» والتى تبلغ سبعة أضعاف مثيلاتها فى الذكر، وأيضاً عند الإثارة والتفكير والنظر بشهوة، فىؤدى إلى تحرك المشاعر اللاإرادية تجاه نفسها أو أشخاص أو موضوعات غير مقبولة اجتماعياً، ودائماً تكون مصحوبة بالتأنيب والشعور بالذنب.

ورغبة فى المحافظة على كرامة المرأة وكبريائها وأنوثتها وجب علينا اتباع تعاليم الإسلام، وختان الفتاة بالصورة المرجوة وهى الإشمام، أى إزالة جزء بسيط من البظر لكى يحد من حدة الانفعالات... «نشر بمجلة أكتوبر — العدد ٩٣٨ فى ١٦/١٠/١٩٩٤م».

وبعد، فإن الصيحات التى تنادى بحرمة ختان البنات صيحات مخالفة للشريعة لأنه لم يرد نص صريح فى القرآن والسنة ولا قول للفقهاء بحرمة ختانهن دائر بين الوجوب والندب، وإذا كانت القاعدة الفقهية تقول: حكم الحاكم برفع الخلاف فإنه فى هذه المسألة له أن يحكم بالوجوب أو الندب، ولا يصح أن يحكم بالحرمة، حتى لا يخالف الشريعة التى هى المصدر الرئيسى للتشريع فى البلاد التى ينص دستورها على أن الإسلام هو الدين الرسمى للدولة. ومن الجائز أن يشرع تحفظات لحسن أداء الواجب والمندوب بحيث لا تتعارض مع المقررات الدينية.

* صفحة ١١٣ يضاف في الآخر ما يأتي :

« راجع الجزء الثاني من كتاب «مناهل العرفان» للشيخ الزرقاني .

* صفحة ١٢٧ يضاف في الآخر ما يأتي :

جاء في الفتاوى الإسلامية «المجلد السابع ص ٢٥٧١» أنه لا تجوز السيادة في الأذان عند الأئمة الثلاثة، وتجوز عند الشافعي، هذا، والأفضل عند الشافعية الإتيان بالسيادة في التشهد وفي الصلاة على النبي، وفي الأذان وغيره، لأن فيها الإتيان بما أمرنا به وزيادة الإخبار بالواقع الذي هو أدب فهي أفضل من تركها وإن تردد الأسنوى في الأفضلية . ذكره الرملي في شرح المنهاج .

* صفحة ١٣٤ يضاف في الآخر ما يأتي :

وجاء في فتاوى النور في المسائل المثورة «مسألة» جماعة يقرءون القرآن في الجامع يوم الجمعة جهرا، ويتنفع بسماع قراءتهم ناس، ويشوشون على بعض الناس، فهل قراءتهم أفضل أم تركها ؟

والجواب - إن كانت المصلحة فيها وانتفاع الناس بها أكثر من المفسدة المذكورة فالقراءة أفضل . وإن كانت المفسدة أكثر كرهت القراءة .

وفي المسألة التي تليها وهي : قراءة القرآن في غير الصلاة، هل الأفضل فيها الجهر أم الإسرار؟ قال : الجهر في التلاوة في غير الصلاة أفضل من الإسرار، إلا أن يترتب على الجهر مفسدة، كرياء أو إعجاب أو تشويش على مصل أو مريض أو نائم أو معذور أو جماعة مشتغلين بطاعة أو مباح .

* صفحة ١٦٥ يضاف في السطر التاسع :

وفتح الباري لابن جبر «ج ٥ ص ١٤٨» .

* صفحة ٣٣٠ يضاف في الآخر ما يأتي :

جاء في فقه المذاهب الأربعة - نشر - أوقاف مصر - أن رفعها عند الحنفية للنفي

ونخفّضها للإثبات ، وأن تحريكها عند المالكية يكون يمينًا ويسارًا حربًا للشيطان .

* صفحة ٤٣٣ يضاف في الآخر ما يأتي :

«انظر رسالتى عن الزكاة التى أخرجها المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بأوقاف

مصر» .

* صفحة ٤٤٣ يضاف بعد السطر الرابع : ونقل عن الحنابلة أنه تغنى ذبيحة واحدة

عن الأضحية والعقيقة «انظر ص ٥٩ من المجلد الثانى» .

* صفحة ٤٦٨ يزداد قبل السطر الأخير : وسيجىء توضيح لذلك عند الكلام على

عصمة إبراهيم .

المجلد الثانى

* صفحة ٧٤ يضاف بعد السطر الثالث ما يأتي : ولا يجوز عند المالكية كما فى

كتاب الفقه على المذاهب الأربعة المذكور قبل .

* صفحة ١٦٠ يضاف بعد السطر الثالث عشر ما يأتي : الجذعة مالها أربع سنين

ودخلت فى الخامسة ، والحقة مالها ثلاث سنين ودخلت فى الرابعة .

* صفحة ١٦٠ يضاف بعد السطر الثامن عشر ما يأتي : وقيل الخميص وهو الثوب

من المخزله علمان ، أو كساء صغير «مذكر الخميصة» .

* صفحة ١٧٠ يضاف فى الآخر ما يأتي : وهناك رأى لعطاء بن أبى رباح وطاويس

ابن كيسان بجواز الرمي قبل الزوال فى الأيام كلها ، ويمكن الأخذ بهذا رأى عند

الحاجة ، كشدة الحر وزحام الناس .

* صفحة ٣٢٣ يضاف فى الآخر ما يأتي :

جاء فى تفسير القرطبى «ج ١٢ ص ٢٦٦» عن تزيين المساجد ونقشها أن قوما كرهوه

وقوما أباحوه - وذكر الحديث المذكور فى أول الإجابة - وجاء فى البخارى أن أنسًا قال

عن التباهى : يتباهون بها ثم لا يعمرونها إلا قليلا . وقال ابن عباس : لتزخرقنها كما

زخرفت اليهود والنصارى . وأورد حديثا ذكره الحكيم الترمذى فى كتابه «نوادير الأصول» يقول «إذا زخرفتكم مساجدكم وحليتم مصاحفكم فالدبار عليكم» .

والذين أباحوه قالوا: إن فيه تعظيما للمساجد، والله أمرنا بتعظيمها فى قوله ﴿فى بيوت أذن الله أن ترفع﴾ يعنى تعظم، وروى عن عثمان أنه بنى مسجد النبى ﷺ بالساج - وهو شجر كبير خشبه أسود رزين لا تكاد الأرض تبليه - وحسنه . قال أبو حنيفة: لا بأس بنقش المساجد بماء الذهب، وروى عن عمر بن عبد العزيز أنه نقش مسجد النبى ﷺ وبالح فى عمارته وتزيينه - وذلك فى زمن ولايته على المدينة قبل خلافته - ولم ينكر عليه أحد ذلك . وذكر أن الوليد بن عبد الملك أنفق فى عمارة مسجد دمشق وفى تزيينه مثل خراج الشام ثلاث مرات . وروى أن سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام بنى مسجد بيت المقدس وبالح فى تزيينه .

هذا ما ذكره القرطبى من وجهات نظر الفريقين، القائلين بالكراهة وبعدم الكراهة، وأدلتهما مناقشة، فالتباهى نفسه لم يحدد معناه، وما نسب إلى ابن عباس ليس له سند صحيح، والحكيم الترمذى غير الترمذى صاحب السنن، ولا يبلغ درجته، وكل ما جاء بصيغة «روى» يشعر بالضعف، وليس عمل غير الصحابة حجة . وإذا كان البخارى ذكر أن أنسا لم يرتض التباهى مع إهمال العبادة فيها، فلو كان رفع المساجد الذى أذن الله به مع عمارته بالعبادة كان خيرا، ففيه تعظيم مادى ومعنوى، وللظروف، كما قلت، دخل فى الحكم على بعض أنواع السلوك .

* صفحة ٣٤٠ يضاف إليها ما يأتى :

جاء فى الجزء الثامن «ص ١٨٥ - ١٨٧» من شرح الزرقانى على المواهب اللدنية للقسطلانى ما يفيد أن الله سبحانه غفر للواقفين بعرفة ذنوبهم إلا المظالم فإنه يأخذ للمظلوم حقه، بمعنى أن الذنوب التى بين العبد وربه يغفرها الله، وأما التى بينه وبين العباد فلا يغفرها بالحج، ولما دعا النبى ﷺ ربه بالمزدلفة أجابه الله إلى ما سأل فغفر

التبعات والمظالم أيضا لمن وقفوا بعرفة .

وقد جاء ذلك فى روايات لأحمد وأبى داود وابن ماجه والطبرانى وغيرهم ، وناقشتها العلماء فحكم بعضهم عليها بالوضع وبعضهم بالضعف وبعضهم بالحسن لكثرة الطرق وإيراد النقاش هنا يطول فيرجع إليه فى المرجع المشار إليه . وحمل الطبرى حديث مغفرة التبعات على من تاب وعجز عن وفائها ، وقال البيهقى : حديث مغفرتها شواهد كثيرة ، فإن صح بشواهد فيه الحجة ، وإن لم يصح فنحن فى غنية عن تصحيحه فقد قال الله تعالى ﴿ ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ وظلم بعضهم بعضا دون الشرك فيدخل فى الآية .

وحديث البخارى ومسلم « من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه » ظاهره غفران الصغائر والكبائر والتبعات أى المظالم ، وهو من أقوى الشواهد للحديث الذى يفيد مغفرة التبعات كما قاله ابن حجر . ومن قال : إن هذا الحديث خاص بالمعاصى المتعلقة بحقوق الله دون العباد قال : إن الحقوق أنفسها لا تسقط وإنما يسقط الإثم ، فمن كان عليه صلاة أو صيام أو زكاة أو كفارة ونحوها كنذر من حقوق الله لا تسقط عنه ، لأنها حقوق لا ذنوب ، إنما الذنب تأخيرها ، فنفس التأخير يسقط بالحج لا هى نفسها ، فلو أخره بعد الحج تجدد إثم آخر ، فالحج المبرور يسقط إثم المخالفة لا الحقوق .

وقال ابن تيمية : من اعتقد أن الحج يسقط ما وجب عليه من الحقوق لله كالصلاة أو لخلقه يستتاب ، فإن تاب وإلا قتل ، فجعله مرتدا بهذا الاعتقاد . ولا يسقط حق الأذى بالحج إجماعاً .

* صفحة ٤٢٦ يضاف فى السطر الثالث بعد قوله أبى حنيفة ما يأتى :

قال الشيخ عبد الرحمن خليفة : ويكره الدفن فى الفساقى - وهى قبور معقودة البناء يسع القبر منها جماعة من الرجال قياماً - لمخالفة ذلك السنة ، والكرهية من وجوه :

عدم اللحد، ودفن الاثنين والجماعة من الموتى فى قبر واحد من غير ضرورة، واختلاط الرجال والنساء فيها بلا حاجز، وتجسيصها والبناء عليها، واعتياد فتحها وإدخال موتى جدد على المدفونين فيها حتى تملأ. وهذا من المنكر، لما فيه من انتهاك حرمت الموتى «مجلة الإسلام - السنة الثالثة، العدد الثامن» .

* صفحة ٥٢ : يضاف فى الآخر :

ذكر ابن قدامة «المغنى ج ٢ ص ٩٦» أنه حكى عن عطاء وسليمان بن موسى أنهما أباحا القصر فى البلد لمن نوى السفر، وكذلك حكى عن غيرهما، ولا يوجد دليل صحيح لذلك.

* صفحة ٤٥٩ : يضاف فى الآخر ما يأتى :

هذا، ولشبه العقيدة بالأصحية وفداء إسماعيل نقل عن الحنابلة قولهم : لو اجتمع يوم النحر مع يوم العقيقة يمكن الاستغناء بذبيحة واحدة عنهما ، كما إذا اجتمع يوم عيد مع يوم جمعة فإنه يكفى اغتسال واحد عنهما .

المجلد الثالث

* صفحة ٩ : يضاف فى الآخر ما يأتى :

وقد تحدث النورى فى فتاويه المسماة بالمسائل المنشورة فى رقم ٣٥٤ عن التوفيق بين النصوص المثبتة للتفاضل ونهى الرسول عنه مع قوله « أنا سيد الناس يوم القيامة » فقال ما ملخصه :

هناك خمسة أجوبة مشهورة ، أحدها أنه ﷺ نهى عن التفضيل قبل أن يعلم أنه أفضلهم . فلما علم قال « أنا سيد ولد آدم » والثانى أنه نهى عن تفضيل يودى إلى الخصومة ، كما ثبت فى الصحيح فى لعن المسلم لليهودى ، والثالث نهى عن تفضيل يودى إلى تنقيص بعضهم ، لا عن كل تفضيل فالتفضيل موجود فى الآيات ، والرابع قاله تواضعا ، والخامس نهى عن التفضيل فى نفس النبوة ، لا فى ذوات الأنبياء .

* صفحة ٣٧ يضاف فى الآخر ما يأتى : هذا ، وقد قيل إن القنوت المروى عن ابن مسعود كان وحياً ثم نسخت تلاوته ، وهو خبر آحاد لا تثبت به عقيدة .

* صفحة ٦١ يضاف فى الآخر ما يأتى : هذا ، وقد قال النوى فى كتابه الأذكار «ص ٦٦» : اختلف أصحابنا - أى الشافعية - فى رفع اليدين فى دعاء القنوت ومسح الوجه بهما على ثلاثة أوجه ، أصحها أنه يستحب رفعها ولا يمسح الوجه ، والثانى يرفع ويمسحه ، والثالث يمسح ولا يرفع .

* صفحة ٩٥ يضاف فى الآخر : أما حكم العقد على الزانية وحملها من الزانى فسيذكر بعد إن شاء الله .

* صفحة ١١١ يضاف فى الآخر ما يأتى : يقول الحطية :

ألا جلدنا هند وأرض بها هند

وهند أتت من دونها النأى واليعد

«تفسير القرطبي ج ١ ص ٣٩٩» .

* صفحة ١٤٢ يضاف فى الآخر ما يأتى :

أما تلقين الشهادتين للمحتضر فهو مشروع . على سبيل النذب وقيل على سبيل الوجوب ، فقد روى الجماعة إلا البخارى أن النبى ﷺ قال « لقنوا موتاكم لا إله إلا الله » ومعها : محمد رسول الله ، ومع مشروعيته يكره الإكثار والإلحاح على المحتضر ، فربما ينفر قلبه أو يتكلم كلاماً لا يليق « نيل الأوطار للشوكانى ج ٤ ص ٢٢ » .

* صفحة ١٤٤ يزداد فى الآخر : ولزيادة المعلومات عنه انظر صفحة ٢٩٨ من الجزء الثالث من موسوعة « الأسرة تحت رعاية الإسلام » .

* صفحة ١٧٠ يزداد فى الآخر ما يأتى :

هذا وقد ثبت فى الصحيحين أن عبد الله بن مسعود أفطر يوم عاشوراء ، ولما سئل قال : كان النبى ﷺ يصومه قبل أن ينزل صوم رمضان فلما نزل رمضان تركه . والتفسير

الصحيح لذلك أن صوم عاشوراء ترك وجوبه بعد فرض صيام رمضان وبقي مستحياً كما تدل عليه الروايات الأخرى، ويُنَّ ابن مسعود ذلك عملياً بعدم صيامه في بعض السنوات .

الموضوع طویل جداً يراجع في زاد المعاد لابن القيم «ج ١ ص ١٦٤» .

* صفحة ٢٤٢ سطر ٧ :

يزاد بعد الحديث : رواه ابن ماجه .

المجلد الرابع

* صفحة ٣١ يضاف في الآخر ما يأتي :

هذا، وقد جاء في تفسير القرطبي «ج ٧ ص ٣٣٢» النعي على بعض المتكلمين الذين يرفضون إيمان من لم يعرف الله بالطرق والأبحاث التي عينوها، وقال : هذا تضييق لرحمة الله . وأورد حادثة الأعرابي الذي بال في المسجد فانتهره أصحاب رسول الله ﷺ فقال : اللهم ارحمني ومحمدا، ولا ترحم معنا أحدا، فقال عليه الصلاة والسلام « لقد حجرت واسعا » خرَّجه البخاري والترمذي وغيرهما ، فلم يعرف الأعرابي ربه بالدليل والبرهان ، وأن رحمته وسعت كل شيء واكتفى منه الرسول بالنطق بالشهادتين .

كما ذكر أن الرسول ﷺ سأل الجارية السوداء « أين الله؟ » فقالت : في السماء، ثم سألها « من أنا؟ » فقالت : أنت رسول الله ، فقال لسيدتها « أعتقها فإنها مؤمنة » ولم يكن هناك نظر ولا استدلال ، بل حكم بإيمانها من أول وهلة ، وإن كان هناك عن النظر والمعرفة غفلة .

* صفحة ١٢٤ يزداد في الآخر ما يأتي :

هذا، ولو نقص المال المدخر في أثناء الحول عن النصاب لا تجب فيه الزكاة حتى يكمل النصاب، وهنا يبدأ حول جديد وإذا كان النقص عن النصاب مقصودا به سقوط الزكاة كان من الحيل المعرمة .

أما إذا زاد المال المدخر فى أثناء الحول فإن الزيادة تأخذ حول النصاب حتى لو وضعت فى آخر الحول، وذلك على رأى بعض الفقهاء، ورأى بعضهم أن يبدأ للزيادة حول جديد تذكر عند انتهائه، والرأى الأول أسهل فى الحساب، ويدخل تحت جواز إخراج الزكاة قبل موعدها، والرأى الثانى أدق وأضبط للحساب، ولا مانع من الأخذ بأحد الرأيين.

* صفحة ١٧٦ يضاف فى الآخر ما يأتى :

والرأى المختار عند الأحناف والإمام الغزالى من الشافعية أن المتهم بالسرقة لا يضرب، لاحتمال كونه بريئاً، فترك الضرب فى مذنب أهون من ضرب برىء وفى الحديث «لأن يخطئ الإمام فى المفوخير من أن يخطئ فى العقوبة» وأجاز أصحاب الإمام مالك فحرب المتهم بالسرقة، وذلك لإظهار المسروق من جهة، وجعل السارق عبرة لغيره من جهة أخرى .

* صفحة ٢٢٣ يضاف فى الآخر ما يأتى :

يؤخذ من أقوال الفقهاء أنه يجوز الانتفاع بالمسجد القديم الأيل للسقوط فى إعادة بنائه أو فى بناء مسجد آخر فى مكان آخر، أما استعماله لغير ذلك فلا يجوز، ويبقى متعللاً «الفتاوى الإسلامية - المجلد السادس ص ٢١٥٦ والسابع ص ٣٢٥٦، ٣٢٦٠» .

* صفحة ٣٠٤ يزداد بعد الآية ما يأتى :

روى البخارى وغيره أن سلمان أمر أباه الدرداء بأن يفطر من صوم كان متطوعاً فيه - وذلك عند ما زاره فصنع له طعاماً ولم يأكل معه لأنه صائم - ولما ذكرا ذلك للنبى ﷺ قال «صدق سلمان» .

وفى صفحة ٣٠٥ يزداد فى السطر السابع بعد قوله أم هانئ : إلى جانب حديث سلمان وأبيه الدرداء .

* صفحة ٣٤٤ يضاف في الآخر ما يأتي : وسيأتى توضيح لذلك في المجلد السابع إن شاء الله .

* صفحة ٣٥٠ يضاف في الآخر ما يأتي :

ذكر ابن حجر في « فتح الباري ج ٥ ص ٣٧١ » أن البخارى رجح صحة البيع مع الشرط، وشرط المتفعة المحددة ليس مفسداً . وأن حديث النهى عن بيع وشرط في إسناده مقال، وهو قابل للتأويل .

* صفحة ٤١٩ يزداد في السطر التاسع : « انظر الزرقانى على المواهب اللدنية ج ١ ص ٣٧١ »

* صفحة ٤٢٧ يضاف في الآخر : « تراجع مجلة الأزهر عدد ربيع الأول ١٤١١هـ والمجلد السادس ص ٤٦٩ » .

* صفحة ٤٤٤ يضاف في آخر السطر السابع : وذلك لحديث الصحيحين .

المجلد الخامس

* صفحة ٩٩ يضاف في الآخر ما يأتي :

يقول النووي في شرح صحيح مسلم « ج ١٢ ص ٥٠ » : إن أولاد الكفار حكمهم في الدنيا حكم آبائهم ، وأما في الآخرة ففيهم إذا ماتوا قبل البلوغ ثلاثة مذاهب ، الصحيح أنهم في الجنة ، والثاني في النار، والثالث لا يجزم فيهم بشيء « انظر : الخطيب على متن أبى شجاع ج ٢ ص ٢٥٦ » .

* صفحة ١١٥ يضاف بعد السطر السابع ما يأتي :

وفى تفسير ابن كثير للآية رقم ٤٧ من سورة البقرة أن الأمة الإسلامية أفضل من أمة بنى إسرائيل لقوله تعالى خطاباً لهذه الأمة ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ولو آمن أهل الكتاب لكان خيراً لهم ﴾ وفى المسانيد والسنن عن معاوية بن حيدة القشيري قال : قال رسول الله ﷺ « أنتم توفون سبعين أمة ، أنتم خيرها وأكرمها على الله » والأحاديث فى هذا كثيرة . وأوردها عند تفسير

الآية « كنتم خير أمة أخرجت للناس » وقال : إن الحديث المذكور رواه أحمد والترمذى وابن ماجه ، وهو حديث مشهور حسنه الترمذى .

* صفحة ١٢٩ يضاف فى الآخر ما يأتى :

جاء فى فقه المذاهب الأربعة - نشر أوقاف مصر - أنه يُسنُّ تفريج القدمين حال القيام ، بحيث لا يقرن بينهما ولا يوسع إلا بعذر كسَمَنٍ ونحوه ، وقد اختلف فى تقديره فى المذاهب ، فالحنفية قدروا التفريج بينهما بقدر أربع أصابع ، فإن زاد أو نقص كره ، والشافعية قدروه بقدر شبر ، ويكره أن يقرن بينهما أو يوسع أكثر من ذلك ، والمالكية : قالوا : إن التفريج مندوب لا سنة ، وقالوا : المندوب هو أن يكون بحالة متوسطة بحيث لا يضمهما ولا يوسعهما كثيرا حتى يتفاحش عرفا ، ووافقهم الحنابلة على هذا التقدير ، إلا أنه لا فرق عند الحنابلة بين تسميته مندوبا أو سنة .

* صفحة ١٤٧ يضاف فى الآخر ما يأتى : سورة الشورى : ٤٢ .

* صفحة ٢٢٠ يضاف بعد السطر الرابع ما يأتى :

أما الصلاة التى صلاها فقد تكون ركعتين ، لأن الصلاة كانت قبل الإسماء ركعتين أول النهار وركعتين آخره ، وقد تكون تطوعا لله . وقد مر ذلك عند صلاة النبى ﷺ بالأنبياء فى المسجد الأقصى ، فليراجع « المجلد الأول ص ٣٢٦ » .

* صفحة ٣٠٩ يضاف بعد السطر الثالث ما يأتى :

وقد يقال : إن هناك تعاضدا بين الترغيب فى سقي الكلب والأمر بقتله ، وقد تحدث عن ذلك ابن حجر فى فتح البارى « ج ٥ ص ٥١ ، ٥٢ » بأن قوله « فى كل ذات كبد رطبة أجر » مخصص ببعض البهائم مما لا ضرر فيه ، لأن المأمور بقتله كالخنزير لا يجوز أن يقوى ليزداد ضرره ، وكذا قال النووي : إن عموم مخصص بالحيوان المحترم ، وهو ما لم يؤمر بقتله ، فيحصل الثواب بسقيه ، ويلحق به إطعامه وغير ذلك من وجوه الإحسان إليه ، واستدل به على طهارة سؤ الكلب ، وهو ما يتبقى فى الإناء بعد شربه منه .

* صفحة ٣٣٤ يضاف في الآخر ما يأتي :

هذا ، والمادة ٣٧ من القانون المذكور تقول : تصح الوصية بالثلث للوارث وغيره ، وتنفذ من غير إجازة الورثة ، وتصح بما زاد على الثلث ولا تنفذ في الزيادة إلا إذا أجازها الورثة بعد وفاة الموصى وكانوا من أهل التبرع عالمين بما يجيزونه .

* صفحة ٣٦٢ يضاف في الآخر ما يأتي : وكذلك إلى المغنى لابن قدامة في باب الزكاة .

* صفحة ٣٦٤ يضاف في الآخر ما يأتي :

هذا ، ومن لم يستطع أن يدخل الكعبة للصلاة فيها صلى في حجر إسماعيل ، فقد روى أحمد بسند جيد أن عائشة رضى الله عنها قالت : يا رسول الله ، كل أهلك قد دخل البيت غيرى ، فقال « أرسلنى إلى شبية — وهو ابن عثمان بن طلحة سادن الكعبة ومعه مفتاحها — فيفتح لك الباب » فأرسلت إليه فقال شبية : ما استطعنا فتحه في جاهلية ولا إسلام بليل ، فقال النبى ﷺ « صلى في الحجر فإن قومك استقصبوا عن بناء البيت حين بنوه » أى تركوا منه جزءا وهو الحجر ، فالصلاة فيه صلاة في البيت .

* صفحة ٣٨٣ يضاف في الآخر ما يأتي : هذا ، وقد جاءت روايات أخرى أخرجهما النسائى وابن ماجه وأحمد في هذا الموضوع ، وتحدث عنها ابن حجر ، فيمكن الرجوع إليها في «فتح البارى ج ١١ ص ٥٤٨» .

المجلد السادس

* صفحة ٩ يضاف في الآخر : ومن أراد الامتزادة فليرجع إلى « الزرقانى على المواهب ج ١ ص ٣٢٨ » .

* صفحة ٤٤ يضاف في الآخر : وربما تعرضنا لذلك في وقت آخر .

* صفحة ٨٦ يضاف في الآخر ما يأتي :

ومن العجائب التى بعد الميلاد : برج بيزا المائل ، وسور الصين العظيم ، وتمثال

النبى موسى، ويرج إيفل، وضريح تاج محل، وتمثال عروس البحر فى
فرجينيا، ومتحف الأرميتاج .

* صفحة ١١٧ يضاف فى الآخر ما يأتى :

وجاء فى شرح النووى لصحيح مسلم «ج ٥ ص ٣٤» عند الكلام على اتخاذ المنبر
فى مسجد الرسول ﷺ أن الحديث فيه فوائد، منها : جواز صلاة الإمام على موضع
أعلى من موضع المأمومين . ولكنه يكره ارتفاع الإمام على المأموم وارتفاع المأموم على
الإمام لغير حاجة ، فإن كان لحاجة لم يكره ، بل يستحب ، وكذا إن أراد المأموم إعلام
المأمومين بصلاة الإمام واحتاج إلى الارتفاع .

* صفحة ١٣٣ يضاف فى الآخر ما يأتى : وربما تعرضنا لذلك مرة أخرى فى
المجلد السابع إن شاء الله .

* صفحة ٢٩٠ يزداد فى الآخر ما يأتى :

هذا ، وقد ذكر الزرقانى فى شرحه للمواهب للقسطلانى «ج ١ ص ٦٤» أن آدم مات
بمكة يوم الجمعة ودفن فى قبر بغار أبى قيس كما ذكره الثعلبى وغيره ، وعن ابن عباس
أن آدم بعد ما حج عاد إلى الهند ومات بها ، وعن ثابت البناتى أنهم دفنوه فى «سرنديب»
فى الموضع الذى أهبط فيه ، وصححه المحافظ ابن كثير . وقيل : دفن بين بيت المقدس
ومسجد إبراهيم ، وقيل غير ذلك ، وعاشت حواء بعده سنة وقيل ثلاثة أيام ودفنت
بجنبه .

وكل ذلك كلام ليس عليه دليل صحيح .

* صفحة ٣٥٥ يضاف فى الآخر ما يأتى :

يقول حسن عبد الوهاب عن هذه الاحتفالات : إنها تقلصت أخيرا ، فأقيمت سنة
١٩٥٦م فى الجزيرة ، حيث تحركت الباخرة «كريم» وصنل العقبه بالمدعورين إلى
المعادى فى رحلة نيلية عادوا بعدها إلى القاهرة ، وحررت حجة الوفاء ، ووقعها مفتى

الديار المصرية لأول مرة في مكتب محافظ القاهرة، وفي عام ١٩٥٨م تحركت مركب العقبة من روض الفرج إلى « بسوس » ثم عادت، ووقع المندوبون حجة الوفاء بمحافظة مصر .

ومهما يكن من شيء فإن الاحتفال بوفاء النيل يجب أن يكون احتفالاً بنعمة من أكبر نعم الله على مصر، وذلك بشكره سبحانه وحسن استخدام هذه البياض في خير الناس، والبعد عن تلويثها والإسراف فيها . وليس هذا الشكر بمظاهر يرتكب فيها ما حرم الله « انظر دائرة معارف الشعب - المجلد الأول ص ٢٨٩ - ٢٩١ » ففيها مظاهر كثيرة لهذا الاحتفال . وفي صفحة ٢٨٦ : كلام عن مقياس النيل بالروضة والآيات القرآنية المنقوشة عليه، وانظر « الفتاوى الإسلامية - المجلد العاشر ص ٣٥٨٤ » وفيها رد المفتي الشيخ جاد الحق عليه .

* صفحة ٣٧٦ يضاف في آخر الصفحة قبل تكملة الإجابة ما يأتي :

قال العلماء : يحرم سب الميت المسلم الذي ليس معلناً بفسقه ، أما الكافر والمعلن بفسقه من المسلمين ففيه خلاف للسلف ، وجاءت فيه نصوص متقابلة . يقول النووي في كتابه « الأذكار ص ١٦٨ » : وحاصله أنه ثبت في النهي عن سب الأموات ما ذكرناه من الأحاديث ، وجاء في الترخيص في سب الأشرار أشياء كثيرة ، منها ما قصه الله علينا في كتابه العزيز ، وأمرنا بتلاوته وإشاعة قراءته ، ومنها أحاديث كثيرة في الصحيح ، كالحديث الذي ذكر فيه ﷺ « عمرو بن لُحَيٍّ » وقصة أبي رغال الذي كان يسرق الحاج - الحاجاج - بمحجنه - عصا معقوفة الرأس - وقصة عبد الله بن جدعان وغيرهم ، ثم قال : وأصح الأقوال وأظهرها في الجمع بين النصوص أن أموات الكفار يجوز ذكر مساويهم ، وأما أموات المسلمين المعلنين بفسق أو بدعة أو نحوهما فيجوز ذكرهم بذلك إذا كان فيه مصلحة كحاجة إليه للتحذير من حالهم ، والتنفير من قبول ما قالوه ، والافتداء بهم فيما فعلوه ، وإن لم تكن حاجة لم يجز ، وعلى هذا التفصيل تنزل هذه

النصوص ، وقد أجمع العلماء على جرح المجروح من الرواة .
وإدراة التاريخ ...

المجلد السابع

* صفحة ٩١ العنوان يوضع بعده سؤال هو :

يتحدث بعض الناس عن التعصب الدينى، فما هو هذا التعصب، وهل من
التعصب تمسك الإنسان بدينه وحفاظه عليه ؟

* صفحة ١١٣ - يزداد بعد السطر الخامس ما يأتى :

هذا، وأرى أن يدخل فى الاعتبار مدى الاستفادة العلمية من خطبة الجمعة أو
الدروس الدينية . فبفضل أكثرها فائدة، فليست المساجد للصلاة فقط .

* صفحة ١٨٣ - يزداد فى الآخر :

راجع رسالة «الاكتساب فى الرزق المستطاب» لمحمد بن الحسن الشيبانى .

تصويبات

المجلد الأول

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٨٨	٥	ليس	ليست
١٦٤	٨	٤١	٤٠
١٦٤	١٣	تحقيقاً	تحقيقاً
١٦٥	٨	٢٨	١٢٨
١٧٢	٨	لى س	ليس
٢٠٤	١٨	بواحدانية	بوحداية
٢٠٩	٢	يعلمون	يعملون
٢١٥	١٤	غير	بغير
٢١٦	١١	فأتى	فأتى
٢٣٦	٧	للدين	الدين
٢٤٦	١١	قى	فى
٣٦٥	٤	قوائده	قوائده
٣٦٩	٧	اثم	إثم
٣٩٨	١٠	فصاء	فصار
٤٦٨	١٨	ج٧ ص١١٩	ج٣ ص١١٩
٤٧١	١٧	٧٩	٨٠

المجلد الثانى

٦	٥	صحيحة	صحيحة
١١	١٢	تاركة	تاركة
١٣	٢	الشورى	الشورى : ٢٩
١٤	٤	فاطر	فاطر : ٢٧، ٢٨

الصفحة	المسطر	الخطأ	الصواب
١٤	٢١	ومن	ومنه
١٥	١	نظر	انظر
١٥	١٣	شهيدا	شهيدا» سورة النساء: ١٦٦
٢٣	٢٠	وبخاصة	وبخاصة
٣٦	٧	فقد	فقط
٤٤	١٣	ومنع	ومع
٥٣	٢١	بفتحها	بفتحها
٥٨	١٦	أو بعده	أو بعده «لم يمر الكلام» وسيجي في ص ٤٣٠
٦٤	٧	فأنز	فأنز
٦٦	١٨	غيره	غيره كان ذلك كله حيقاً،
٧٢	٣	يدفن	يدفن
١٤٥	٥	المسب	المسبب
١٦٢	٨	يحرم شيء	يحرم أخذ شيء
١٦٤	٨	٤١	٤٠
١٧٢		الصفحة كلها مكررة	
١٧٨	٦	عذا	عذاباً
١٨١	٢٠	وحملة	وحمله
١٨٦	٤	نلبس	يلبس
١٩٩	١٠	لأزتيكم	لأزيتكم
٢٠٥	١١	إشارة	إشادة
٢١٩	١٦	ان	أن
٢٣٣	١٩	الشافعية والحنابلة	الشافعية . والحنابلة
٢٧٠	«العنوان»	تحريم الرجل لزوجته	نكاح الحامل من الزنا
٢٨٥	٣	ويحرم	ويكفر

الجزء الرابع والثلاثون

تصويبات

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٢٩٣	٢	الأخبار	الأخبار
٣٠٨	٦	تسخروا	تسخروا
٣٦٤	«الهامش العلوي»	العاشر	التاسع
٣٦٥	٢٠	أما مشارق	إما مشارق
٣٦٦	«الهامش العلوي»	العاشر	التاسع
٣٦٨	«الهامش العلوي»	العاشر	التاسع
٤١٢		الموضوع سبق مثله في ص ١٣٩	
٤٣٤	١٣	محدد	محدد
٤٤٣	١٧	أحدًا	أحد
٤٥١	٦	١٠٠	١٠١
٤٥١	٨	البلد	البلدة
٤٦٥	٥	فخرا	قخرا
٤٦٨	١٢	عمل	حمل
٤٧٤	١٣	طلاقا	طلاقا قبل الدخول أو بعده
٤٧٥	٣	وفاة	وفاء
٤٧٧	١٨	الأرضين	الأرضون
		المجلد الثالث	
٨	٥	لمحشوة	المحشوة
١٠	٢	يكون	تكون
١٢	٤	ابن	بن
٢٤	٣	ال	قال
٦٠	٢	يدية	يديه
٧٦	٢٢	داود	أبا داود
٩٨	١	فيحسبها	فيحسب

تصويبات

أحسن الكلام في الفتاوى والأحكام

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
١١٦	١٧	مرشدا	مرشد
١٥١	١٧	بالصلاة	بالصلاح
١٥٦	٦	ابن شية	ابن أبى شية
١٦٨	٢٢	قتله	قتله
١٧٨	٤	من أيام	من أى أيام
١٨٢	٢١	أن يصمن	ألا يصمن
١٩٦	٧	رسول الله	رسول
٢٠٧	٧	بذلا	بذلا
٢٠٩	٦	وعينية	وعينة
٢٢٤	١٨	نعمه	نعمه
٢٣٢	العنوان	نزل	ترك
٢٤٦	١٨	السابقة	السابعة
٢٦٤	١٤	يخبأ	يخفى
٢٧١	١١	ورحلة	ورحلته
٢٧١	١٣	تفرج	تفرج هم
٢٨٩	٨	واشتد	واشتهر
٢٩٢	٩	من	عن
٢٩٨	١٣	عمر	عمرو
٣٠٠	٤	عمل	شجع
٣٠٠	٢١	صحيح	صحيح
٣٠١	١	وصحيح	وصحيح
٣٠١	٥	والدين	والدين؟
٣٠١	١٠	فى	فى هذا
٣٠٢	٤	إسرائيل	إسرائيلي
٣٠٣	١٢	أمهاتهن	أمهاتهم

الجزء الرابع والثلاثون

تصويبات

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٣٠٣	٢٣	وفهما	إن وجدنا فهما
٣٠٨	٢	شيطان	شيطاناً
٣٢٠	٥	:	.
٣٣٢	١٨	وكان	وكانت
٣٣٣	١	فقام	فنام
٣٤٦	٦	رواية	راية
٣٥١ -	٧	وتنبه المسلمون	وتنبه المسلمين
٣٥٧	٦	بفقير	لفقير
٣٥٧	١٣	قد	فقد
٣٦١	١	والمبتوية	والمبتوتة
٣٦١	١٧	لئلا	ليلا
٣٦٢	١٩	الدحواح	الدحداح
٣٦٤	٨	وذلك	ولذلك
٣٦٥	٦	الأساسيان	الأساسان
٣٧٩	٣	المنفرد	المفرد
٣٨١	٣	أحياء	إحياء
٣٨٤		الموضوع مكرر مع ص ٧٥	
٣٩٦	١٣	يا خيار	خيار
٤٠٠	١٩	يبعثم	يحتم
٤٠٤	١١	خاطرة	خاطره
٤١٠	٢	ورجع	ورجع
٤١٥	١٩	الصغير	الصفير
٤٤٤	١٠	وقع	إن وقع
٤٤٧	٢١	ومعنى نفخ الميت به أن قبل	« تحذف »

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٤٤٨	٢٠	الغردق	الفرقد
٤٦١	١٠	ويسير بها	ويسر بها
٤٦١	١٦	يجب	يجب
٤٦١	٢١	ظاهر	ظاهرة
٤٦٣	١٤	فقط	نقط
٤٦٤	١١	النفل	التقل
٤٦٥	١	ورؤيا	ورؤيا
٤٦٧	١٧		٥
٤٧٥	٣	السؤال	السواك
٤٧٧	٨	الصلاة	الطلاق

المجلد الرابع

٧٣	٩	يقطع	يقطع
٨٣	٣	إذا قطعت يد السارق	إذا قطعت يد السارق
٨٣	١٦	مطرحان	مطرحان
٩٧	١٢	بن	ابن
١٠٦	٦	لوامر	أوامره
١٤٥	٨	بتسلمه	لم يتسلمه
١٥٠	١٤	وإن كان في	وإن كان ما في
١٧١	٨	والدقة	والذمة
١٧٩		العنوان مكرر مع ص ١٣	
١٨٢	١٩	بتسلم	بتسلم
٢٠٥	٤	كثيرة	كثير
٢١٩	١٧	عليه	عليها

الجزء الرابع والثلاثون

تصويبات

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٢٨٥	٢٠	الفراغ	الفراغ
٢٩٢	١٥	وستبرق	واستبرق
٢٩٧	١٤	منه	من
٢٩٧	١٧	فأفشيها	فأفشتنا
٣٠٦	٤	النقل	النفل
٣١١	«المتونان»	وأسمائها	وأسمائها
٣١٣	١	السبع	السبعة
٤٢١	٥	المار	الماء
٤٤٦	٢١	الهيئة	الهيئة
٤٤٧	١٠	المجود	المعجوز
٤٥٧	١٣	يقوم	تقوم
٤٧٠	«الفهرس»	بغى الموتى	نعى الموتى
٤٧٨	«الفهرس»	الفنون	الفتوى
٤٨٠	«الفهرس»	عيادة المريض	عيادة المريض غير المسلم

المجلد الخامس

٥	٩	عن	من
٣٣	٤	والتيامي	والتيامي
٥٢	١٤	أعمال	من أعمال
٦٩	١٧	باليات	باليات
٧٢	١١	المسلم	غير المسلم
٨٣	٩	ايتوا	ايتوا
٨٦	١٧	مضرة	مضرة «انظر ج ٢ ص ٧٧٣»
٨٧	١٩	تعاطية	تعاطية
٨٩	٤	اييم	اسم

أحسن الكلام فى الفتاوى والأحكام

تصويبات

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٨٩	١٧	لستجدى	لستجدى
٩١	٧	بسيهها	بسيهها
٩٣	١٧	شماته	شماته
١٢٤	١١	أمة	أمة
١٢٧	٧	قيل	قيل
١٤٣	١٩	لوالديه	لوالديه
١٥٢	١٠	السرذ	الرد
١٦٦	٢٠	القائل	القائل
١٦٧	٥	يذكر	بذكر
١٧٣	١٤	عير	غير
١٧٦	٤	الإجازة	الإجازة
١٨٢	٥	الله	الله
٢٠٣	١٢	إسناد	إسناده
٢٢٠	٥	يجوز	يكفى
٢٨١	٣	متداخلة	متداخلة
٢٨٦	٦	أرينا	أرنبنا
٢٨٨	٦	وبيت	بيت
٢٩١	٧	قيل	قبل
٢٩٦	٨	الإثنين	الاثنين
٢٩٩	١٠	الإحياء	الإحياء
٣٢٧	٤	أو	أو
٣٢٩	العنوان	تغيير المكان لكل صلاة	زكاة البترول والمعادن
٣٥٦	٩	المستمع	المسمع
٣٦٤	٦	وجهة	وجهه

الجزء الرابع والثلاثون

تصويبات

الصفحة	السطر	الخطأ	التصويب
٣٧٤	١٧	فكّل	فكّل
٣٩٦	١٧	بعض	بعضاً
٣٩٩	١١	مبصره	مبصرة
٤٠٠	٢	بالوفاة	الوفاة
٤٢٨	١٣	نشاطهما	نشاطها
٤٤٧	٥	مستول	مستولاً
٤٤٩	١٠	ثناء	ثناء
٤٥١	٨	يحذف الحديث لأنه مكرر بعد ذلك	
٤٥٣	١	تبقى	يتبقى
٤٥٣	٦	العروش	العروش
٤٦٥	«فى الفهرس»	٤٠٠	٣٩٩
٤٦٦	«فى الفهرس»	١٩	١٠٩
٤٧٢	«فى الفهرس»	تقدير	تقديم
المجلد السادس			
٥	٦	إلا	وإلا
٥	٢٠	بن نوفل	ابن نوفل
١٤	١٤	بوصفة	بوصفه
٣٠	٣	ارتباط	ارتباطه
٣٢	٨	الحبلى	الحنبلى
٣٩	٥	هذا	وهذا
٤٤	١٣	إملاء	أملأه
٤٩	١٠	من	فى
٥١	١	الرحيم	والرحيم
٥١	٤	الرحمن	الرحيم

تصويبات

أحسن الكلام في الفتاوى والأحكام

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٧٢	١٨	بذكره	بذكر
٨١	١٣	أنتمكنك	أنتمكنك
٨٣	١٢	بنو	بنو
٨٤	١٤	أسيا	آسيا
٩٢	٢٢	قولية	قوله
٩٣	٩	روايته	روايته
٩٤	١٠	الجنسى	الجنس
١٠٦	١٤	الضميف	الضعف
١٠٩	٢	تحمية	تحمية
١١٧	٥	هو	هو على
١١٨	١٠	واسمة	واسمه
١٢٩	١٣	بمنزله	بمنزلة
١٣٧	١٧	الحافظ	الحفاظ
١٤٣	١٤	نضيع	نضع
١٧١	١	بيروتكولولات	بيروتكولات
٢١١	١١	وإطراحهم	وإطراحهم
٢١٦	٢	يضل من	يضل الله من
٢١٦	١٧	مصالحة	والحنابلة
٢٢٣	٨	طرفه	طرقه
٢٢٥	٧	والترمذى	الترمذى
٢٤٣	٩	والشافعية	والحنابلة
٢٥٦	٦	وإمكاناته	وإمكاناته
٢٧٩	١١	حسنن	سنن
٢٧٩	١٢	التعبيرات	التعبيدات
٢٨٦	١٨، ١٤	خمس	خمس
٢٨٧	٢٠	الثقة	الثقة

الجزء الرابع والثلاثون

تصويبات

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٣٠٣	١٥	نَقَسَ	نَقَسَ
٣٠٥	١٦	عزيمه	عزيمه
٣١٥	١٣	الثواب	الثوب
٣٢٧	٤	يُسَنِّ	يُسَنِّ
٣٣١	١٣	ج١	ج٢
٣٣١	١٦	مصل أو عرس	مصل أو مسافر أو عروس
٣٣٥	١٠	عجائب	لمعجائب
٣٣٥	١٠	إنها	إنه
٣٣٩	١٧	يفتربه	يفتربه
٣٤١	١٦	الفتى	الغنى
٣٤٩	١٢	انطق	نطق
٣٥٠	٤	تذكره	تذكره
٣٥٤	١١	جاية	جارية
٣٥٦	٥	الألواح	الألواح
٣٥٦	٧	ويقتب	وبقيت
٣٥٦	٩	الصخر	الصخر
٣٥٨	١١	أبداه	أبدا
٣٥٩	١٠	يهاجره	يهاجر
٣٦٢	١٦	رضى عنه	رضى الله عنه
٣٦٣	١٤	لأمصار	الأمصار
٣٦٧	١٠	لتمسكها	لتمسكها
٣٧٦	٢	لمساوى	المساوى
٣٨٣	٤	والقتل ٣	والقتل (١)
٣٨٣	٤	واختلاف الدين	واختلاف الدين (٢)
٣٨٥	٧	قبل	من قبل
٣٨٨	١٥	والمتعال	والمتعالى

تصويبات

أحسن الكلام في الفتاوى والأحكام

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٣٩١	٤	البلبة	البلبة
٣٩٢	١٣	الثانية	الثابتة
٣٩٧	٢١	الذكور	الذكورة
٣٩٨	٢	جمل	جمع
٤١٤	٦	أى يحسوك	-أى يحسوك-
٤٢١	١	جزء	جزءا
٤٢٨	١٢	كما أن	كما
٤٣٢	٣	هذه	هذا
٤٣٣	٤	عشرون	عشرين
٤٥٧	٢	البعث	المبعث
٤٥٨	٢	الصيحة	الصيحة
٤٥٨	٢٣	من من	من
٤٦٢	١١	منك في شيتك	منك في شيتك
٤٦٨	١١	الوسائد	الوسائل

المجلد السابع

١٣	١٦	أستأخر	أستأخر
١٦	١٨	يوجبان	يوجبون
١٧	١٥	أباحا	أباحوا
١٧	٢٢	بن	ابن
٢٢	٧	دد	تحذف
٣٦	٢	وهم	هم
٥٥	١٤	فالعبادة	فالعبرة
٦٣	١٦	بالحر بالحر	بالحر

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٦٦	١	الموجود	الموجودة
٨١	٢١	وليس	وليس له
٨٥	٩	له	لهم
٩٠	١٠	له	لله
٩٧	٨	بة	به
٩٨	١٩	هذا	(ت حذف)
١١٢	٥	صححه	صححة
١١٦	١	حظته	حظه
١٣٣	العنوان	الصوت ...	رفع الصوت ...
١٣٨	٣	المحدث	الحدث
١٤٠	١٢	كالجمعة للمطر	كالجمعة والجماعة للمطر
١٤٥	العنوان	حرمت	حرمان
١٥٤	١٦	كان نصيبهم	كان نصيبهن
١٥٧	١	كثير	كثيرا
١٨٧	١٥	يخترز	يحترز
١٨٧	١٧	لفظا	لفظ
٢٠١	١١	من العلمانية	عن العلمانية، ج صحتها ج ٢
٢٠٥	١٠	يمجدا	يمجد
٢١٠	٦	الحرارة	المراة
٢٣٥	١٤	للثواب	للصواب
٢٤٤	٤	الكف	الكهف
٢٤٨	١٥	قبله	قلبه
٢٨٦	٤	ثياب	يثاب
٢٨٣	٢	لا لبسه	لابسه

الفهرس العام

العقائد

الموضوع	المجلد	الصفحة
مقدمة الكتاب بقلم الناشر	١	٥
مقدمة الكتاب بقلم المؤلف	١	١١
التعريف بأصحاب المذاهب الأربعة	١	١٣
الاصطلاحات الفقهية	١	١٥
التقليد والتعليق	١	١٧
بعض رجال الحديث ومصطلحاتهم	١	١٨

العقائد

الإيمان بالله

دليل وجود الله ورسالة النبي ﷺ	١	٢٨٥
الرب والإله والفرق بينهما	٢	٣
إله واحد وتفسير «وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله»	٤	١٠٩
ابن الله وإطلاقه قديما على غير المسيح	٥	٢٨١
أنا ونحن ، هل قول الله نحن يفيد الشريك	٤	١٧٧
ليس كمثله شيء والتصوص التي تثبت أن لله يدا ورجلا .	٤	٢٨٩
تفسير «الرحمن على العرش استوى»	١	٩٧
معنى نزول الله إلى السماء الدنيا كما ورد في الحديث	٢	٢٨٩
معنى وضع قدم الله في جهنم كما ورد في الحديث	٤	٥
أسماء الله الحسنى وثواب من أحصاها	٥	٢٤٦
اسم الله الأعظم	٤	٢
الرحمن الرحيم ، والفرق بينهما	٦	٥١
الله جميل ، وهل هو من أسمائه	٦	٢٠٩
معنى «اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله»	٢	٤١٣
رؤية الله وهل هي ممكنة في الدنيا	١	١٩٣

الموضوع	المجلد	الصفحة
رؤية الله يوم القيامة	٣	١٩٣
اقتران صفات الله بلفظ «كان»	٢	٤
ما معنى «تخلقوا بأخلاق الله»	٢	٥
ما معنى «ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين»	٢	٢٠٧
من مظاهر فضل الله	٧	٢٢٧
هل ورد «عبدى أظعننى تكن ربانيا . . .»	١	٤٢١
الشرك الخفى ما هو	١	٣٨٨
السجود لغير الله، وحكم سجود الملائكة لأدم وإخوة يوسف له .	٣	١٩٥
الحلف بغير الله وحديث «أفلح وأبيه إن صدق»	٢	٩٧
سب الديك بدل سب الدين	٤	٢٨٧
من ألفاظ الكفر: أكون على غير الإسلام إن فعلت كذا، من قال لأخيه يا كافر	٥	٣٨٤
الوسيلة والتوسل وصله ذلك بالتوحيد	١	٢٠٣
التسمية بعبد النبي وعبد الرسول	١	١٠٢
قول : مولانا وسيلنا للعالم أو حامل القرآن	٣	٤٣٥
قول : ما شاء الله وشاء فلان	٥	٢٨٣
زيارة الأضرحة هل هي مشروعة	١	٣٠٤
معنى الكفر والشرك	٧	٢٠٧
الإيمان والمخاطر الشيطانية	١	٢٢
كلام الله للبشر وكيف يكون	٥	٣٤٨
أيام الله وتحليلها في بعض الآيات بألف وخمسين ألف سنة	٥	٥
أول ما خلق الله في الوجود	٦	١٩٧
عرض الأعمال على الله وكيف ومتى	٦	٢٠٢
المشيئة الربانية وتفسير «ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها»	٤	٢٩٠
القضاء والقدر ومحاجة آدم وموسى	٣	٢٨٧
القضاء والدعاء وعمل البر	٢	٢٩٠
هل الإنسان مسير أو مخير	٣	٣
هل الإيمان كسبى أو وهبى	٥	١١٨

المجلد	الصفحة	الموضوع
٢	١٠٠	علم الغيب، وهل أطلع الله غيره عليه، : الكهانة، التنجيم،
٥	٢٥٢	العرافة، الطيرة، الطرق، ضرب الرمل، قراءة الفنجان، قياس الأثر.
٢	١٠٤	الأجل محدود، والمقتول ميت بأجله.
٤٤٢	٣٨٩، ١٠٧	علم الساعة ومحاولة تحديدها
٢	١٠٩	علم ما في الأرحام. والتقدم العلمي
١٤٢	١٩٨، ١١٠	التنجيم والفرق بينه وبين علم النجوم والفلك
٢	١١٥	الطيرة والقال
٢	١١٧	قراءة الكف
٢	١٢٠	الرقى بين الحل والحمة
٢	١٢٢	التمائم
٢	١٢٤	العدوى
٣	١٩٦	الحسد بالعين
٤	٧	التنبؤات الفلكية وحوادث العام
١	٣١٢	أبراج المواليد
٥	٣	السحر
٧	٢٢٩	إنزال المطر الصناعي وقوله تعالى «وينزل الغيث»
٦	٥٢	التوكل والتوكل
٧	٢٥٢	حمد الله بأحسن الصبغ
٥٤٤	٣٧٧، ٩	لماذا خلق الله الدنيا
١	٣٩١	دارون وأصل الإنسان
٣	٣٨٩	أهل الفترة هل هم مسلمون
		حكم من لم تبلغه الدعوة
		الملائكة
٢	١٩٦	التفاضل بين الملائكة بعضهم مع بعض
٢	١٩٧	التفاضل بين الملائكة والبشر
٢	٣٨٥	هاروت وماروت هل هما من الملائكة
١	٣٩٥	هل إبليس كان من الملائكة
٢	٣٧٤	قياس سرعة الملائكة

المجلد	الصفحة	الموضوع
٦٠	٢١٦	تصوير الملائكة
٣	٥	سؤال الملائكة عن خلق آدم وكيف عرفوا مصيره
٢	٢٤	رؤية الحيوانات للملائكة أو الإحساس بها
٢	١٢٧	هل نزل جبريل بعد وفاة النبي ﷺ
٢	١٩٩	قتال الملائكة في غزوة بدر ونصيب المسلمين في النصر
٢	٢٥	مصير الملكين « رقيب وعتيد » بعد موت الإنسان
		ملك الموت : من الذي يقبض روحه، وهل استأذن النبي في قبض روحه
٢	٢٧	
٧	٢٤٠	ملك الموت وحواره مع موسى عند قبض روحه

الكتب

٥	٣٥٠	الكتب السماوية : وهل نزل بها جبريل
٤	٤٠٦	كتب الأديان السابقة والأخذ بما فيها من نصائح
٦	٢١٠	كتاب داود
٥	٣٥١	كتاب يحيى
٧	٢٣٥	صحف إبراهيم
٥	٢٨٢	إنجيل برنابا
٢	١٩٤	التلمود . هل هو من الكتب المنزل
٧	٦٠	التوراة والإنجيل هل عرفتهما الجن
٦	٤٣	الحجر ومصحف فاطمة عليها السلام
٧	١١٠	كتب الإمام علي ومعرفة الغيب

القرآن الكريم

٦	٤٠٥	فضل القرآن وحديث في ذلك
١	٢٠	الفرق بين القرآن والحديث القدسي والحديث النبوي
٢	٦	تنزيلات القرآن، وهل نزلت كل الكتب في رمضان
٦	٢٠٣	أول وآخر ما نزل من القرآن

الموضوع	المجلد	الصفحة
سر نزول القرآن متجما	٢	٨
هل نزل بعض القرآن بغير جبريل	٥	٣٧١
أوجه الإعجاز القرآني	٢	٢٩٢
التفسير العلمي للقرآن	٦	٣٨٩
هل القرآن كتاب علمي	٣	١٩٩
من بلاغة القرآن في قوله تعالى ﴿المال والبنون﴾	٧	١٠٤
من بلاغة القرآن في قوله تعالى ﴿وما خلقت الجن والانس﴾	٧	١٠٥
من بلاغة القرآن في قوله تعالى ﴿وجاء رجل من أقصى المدينة﴾	٦	٥٩
حول نظم القرآن في قوله تعالى ﴿رب موسى وهارون﴾	٦	٣٠٣
حكمة تكرار الآيات في القرآن	٣	١١٠
حكمة تكرار القصة في القرآن	٣	١١٢
القرآن كله عربي	٤	٢٩٢
القرآن وعالمية الإسلام مع أنه لم ينزل بغير العربية	٥	١٩٩
الرحمن علم القرآن - خلق الإنسان ، وحكمة هذا الترتيب	٣	٢٠٣
الشيعية والقرآن	٤	١١٢
الحروف المقطعة في أوائل السور	٣	٢٠١
عظمة القرآن في أواخر سورة الحشر	٦	٣٨٥
نطق المضاد وإبدالها بالظاء	٣	٢٠٢
قراءات القرآن ، والصحيح منها والشاذ	٣	٢٨٩
المجمع بين القراءات في إن واحد	٤	١٩٣
القراءة بالقراءات الشاذة	٤	٢٩٥
قراءة غير مشروعة ﴿إنما يخشى الله من عباده العلماء﴾	٤	١٩٤
قراءة «عاهد عليه الله» لماذا ضم الضمير	٥	٣٩٠
القراءة بدون تجويد	٢	١٠
خطاب الاثنين للواحد ﴿ألقيا في جهنم كل كفار عنيد﴾	٤	٣٨٦
المشرق والمغرب والمشرق والمغربان والمشرق والمغرب	٢	٣٦٥
المعوذتان من القرآن الكريم	٧	١٠٧
قراءة البسملة في الفاتحة في الصلاة	٢	٤١٢، ١٣٩

الموضوع	المجلد	الصفحة
سورة التوبة بدون البسملة	٣	٢١٠
الاستعاذة عند القراءة	٥	٢٨٥
التغنى بالقرآن وحديث «اقرأوا القرآن بلحون العرب . . .»	٤	١٢
تحسين الصوت بالقرآن	٥	٣٧٥
قراءة القرآن في المواصلات العامة	٤	١١
الأجر على قراءة القرآن أو قراءة القرآن بأجر، وأجر تعليمه	٢	٣٩٣
حكم الاستماع إلى القرآن	٢	٣٠٤
قراءة القرآن أو سماعه، أيهما أفضل	٣	٢٩١
ختم القرآن وهل له دعاء مخصوص	٧	١٠١
قول صدق الله العظيم بعد تلاوة القرآن	٧	١٠٠
التنكيس في قراءة القرآن	٣	٢٣
البكاء عند قراءة القرآن والحديث الوارد في ذلك	١، ٤	٣٩٣، ٣٩٢
الجنب لا يقرأ القرآن	٧	١٠٢
رفع القرآن آخر الزمان	٤	١٩٥
نسيان القرآن، وما يساعد على عدم نسيانه، والحديث الواردة فيه	٥	١٧
دعاء وصلاة لحفظ القرآن، والحديث الوارد في ذلك	٥	١٩
نسخ القرآن، وهل يكون بالسنة	٧	٩
قصه الغرانيق وصلتها بالقرآن وعصمة الرسول	١	١٩٥
جمع القرآن وترتيبه	١	١٠٧
رسم المصحف والتزام الرسم العثماني	٣	١١٤
كتابة المصحف بالرسم الإملائي	٣	٤٥٧
كتابة المصحف بحروف غير عربية	٧	٩٩
كتابة القرآن على الجدران والملابس وغيرها	١	١١٤
كتابة القرآن للشفاة	٤	١١٠
ترجمة القرآن	١	١١٠
أحاديث في فضائل سور القرآن ودور أبي عصمة فيها	٢	٩
عديّة يس، وقراءتها على الظالم	٢	٢٠٨
قراءة سورة يس للमित . هل هي قبل الدفن أو بعده	٢	٥٨

الموضوع	المجلد	الصفحة
قراءة القرآن للموتى	٣	٤٥٠
فضل سورة الواقعة، هل قراءتها تمنع الفقر	٥	٩٧
فضل سورة الأنعام وهل نزلت مرة واحدة	٤	١٩٦
السبع المثاني ما هي	٢	٣٦٣
خواتيم سورة الحشر وثواب قراءتها	٣	٢٩٤
الهداية ومعانيها في القرآن	٦	٢١٥
وجوب الطهارة لمس المصحف وحمله وآية ﴿لا يمسه إلا المطهرون﴾	٧، ٧، ١	١٠٢، ٤٨، ٣١٨
حمل المصحف المسجل بدون طهارة	٤، ٤	١٨٩، ١٣
دخول الخلاء بالمصحف وبما فيه قرآن	٥، ١	١٣٢، ٢٣٠
وضع المصحف تحت الوسادة	٣	١١٨
وضع المصحف فوق التليفزيون	٥	٢٣٦
وضع المصحف مع الميت في القبر	٤	١٠١
حديث فضل النظر في المصحف	٤	١٤
إحراق أوراق المصحف لصيانتها	٢	٢١٠
أخذ الفأل من المصحف	١	٣١١
من هو الغلام الذي قتله الخضر وتعوّض والد به بفتاة صالحة	٣	٢٠٧
من هم المصطفون الأخيار في آية ﴿ثم أورثنا الكتاب...﴾	٦	٣٠١
أخلاق اليهود من القرآن	٦	٥٥
بلعام بن باعوراء وآية ﴿واتل عليهم بنأ الذي آتينا...﴾	٣	٢٩٥
ما هي القرية حاضرة البحر وعدوان اليهود يوم السبت	٦، ٤	١٩٩، ١١٩
هل الأرض سبع والسموات سبع والآيات الواردة في ذلك	٤، ٣، ٢	٢٨٤، ٣١١، ٣٦٧
خلق الإنسان من علق	٦	٢١١
يخرج من بين الصلب والترائب	٢، ٢	٣٦٨، ٢٢
خلق الإنسان في ظلمات ثلاث	٢	٣٠٦
سيماهم في وجوههم من أثر السجود	٢	٢٠٦
أصحاب السبت وقصتهم	٦	١٩٩

الموضوع	المجلد	الصفحة
أصحاب الرس والنبي الذي أرسل إليهم	٢	٢٠٩
وإن من شيء إلا يسبح بحمده	٦	٢٠٦
الأمانة التي عرضها الله على السموات والأرض والجبال	٤١	١٧، ٤١٥
تفسير ﴿يا أيها النبي اتق الله﴾	٢	٢٠٩
تفسير ﴿ألم تر إلى ربك كيف مد الظل﴾	٢	١٦
تفسير ﴿يوم تأتي السماء بدخان مبين﴾	٢	٢٠٧
تفسير ﴿لا تسألون عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم﴾	٦	٤١٣
تفسير ﴿تأتي الأرض تنقصها من أطرافها﴾	٢	١٨
تفسير ﴿ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات﴾	٢	٢٠٨
تفسير ﴿ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح﴾	١	٤١٠
تفسير ﴿ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها﴾	١	٤٢٧
تفسير رؤية الله يوم القيامة ﴿فكان قاب قوسين أو أدنى﴾	٣	٢٠٦
تفسير ﴿فصل لربك واتعز﴾ وهل نزلت بمكة أو المدينة	٣	٢٠٤
تفسير ﴿والشعراء يتبعهم الغاؤون﴾	٣	٢٠٨
تفسير ﴿يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات﴾	٤	١٦
تفسير ﴿يوم تأتي كل نفس معها سائق وشهيد﴾	٤	٣١٤
تفسير ﴿يا أخت هارون﴾ وصلة مريم بسيدنا هارون	٤	١٩
تفسير ﴿إنا فتحنا لك فتحا مبينا﴾ ومغفرة ذنب الرسول	٤	٢٥
تفسير ﴿لنفسدن في الأرض مرتين﴾ وهم اليهود	٣	٢٤
تفسير ﴿فتبارك الله أحسن الخالقين﴾ وصلتها بالشرك	٥	٣٦٩
تفسير ﴿وإن ليس للإنسان إلا ما سعى﴾ وصلة الأحياء بالموتى	٣٢	٤٤٥
تفسير ﴿يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين﴾	٥	٢٠٤
تفسير قول مريم لجبريل ﴿إني أعوذ بالرحمن منك﴾	٤	٤٠٣
تفسير ﴿والشمس تجري لمستقر لها﴾	٧، ١	٢٥٠، ٣٦٧
تفسير ﴿كل يوم هو في شأن﴾	٣	١٠٨
تفسير ﴿ويعلم ما في الأرحام﴾ ودور العلم الحديث في ذلك	٤، ٢	٢٨٩، ١٠٧
تفسير ﴿ما منعك ألا تسمجد إذ أمرتك﴾	٤	٢٠
تفسير ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله ...﴾	٤	٢١

الموضوع	المجلد	الصفحة
تفسير ﴿لا يضركم من ضل إذا اهتديتم﴾	٤	٢٣
تفسير ﴿والباقيات الصالحات خير﴾	٤	١٠٣
تفسير ﴿الغيثات للغيثين والطيات للطيبين﴾	٤	١٠٤
تفسير ﴿أمتنا اثنتان وأحببتنا اثنتين﴾	٤	١٠٥
تفسير ﴿وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة﴾	٤	١١٧
تفسير رؤية الله يوم القيامة ﴿والفجر وليال عشر﴾	٤	١٩٨
تفسير ﴿الأعراب أشد كفرا ونفاقا﴾	٤	٢٠٠
معنى الطاغوت المذكور في عدة آيات	٤	٢٩٠
طه ويس هل هما من أسماء النبي ﷺ	٥	٣٨٦
تفسير ﴿والليل إذا عسعس﴾	٥	٨
تفسير ﴿ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى . . .﴾	٥	١٣
تفسير ﴿ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك﴾	٥	١٥
تفسير ﴿ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة﴾	٥	٣٨٧
تفسير ﴿والليل وما وسق﴾	٥	١٩٣
تفسير ﴿يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي﴾	٥	١٩٥
تفسير ﴿إنما النسيء زيادة في الكفر﴾	٥	٢٢٤
تفسير ﴿ويشر الصابرين﴾	٥	٢٧٠
تفسير ﴿ثم لا يموت فيها ولا يحيى﴾	٥	٩
تفسير ﴿أم خلقوا من غير شيء . . .﴾	٧	٥١
تفسير ﴿ولا أمرنهم فليغيرون خلق الله﴾ وحكم قطع الإصبع	٥	١٦٦
الإسرائيليات في التفسير والكتب الدينية	١	٣٩٣

الرسائل

عدد الأنبياء والرسل	٣	٦
التفاضل بين الأنبياء والرسل .	٣	٩
تحديد الفترات بين الرسل	٤	٢٠٢
بعثه الرسل في الشرق الأوسط، هل لها حكمة	٢	٢٩١

الموضوع	المجلد	الصفحة
أولو الغرم من الرسل	٢	٣٠
حكم تمثيل الأنبياء والرسل على المسارح وفي الأفلام	١	١١٨
اجتهاد الأنبياء	٦	١١١
ميراث الأنبياء، أو هل النبوة ميراث أو هبة من الله	٦	١٩٥
رسالة الأنبياء إلى الجن	٦، ٥	٦٠، ٢٠٦
هل يحاسب الأنبياء يوم القيامة	٣	٣٠٩
حياة الأنبياء في قبورهم	٣	١١
آدم وحواء أيهما خلق أولاً	١	٣٩٧
صورة آدم يوم خلق وهل كان طوله ستين ذراعاً	٢	٣٢
آدم والخلقة ومعناها ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾	٦	٢٩٣
آدم والأسماء التي علمه الله إياها	٥	٣٩٢
من أي شيء خلقت حواء	٢	٨٧
اسم حواء ومن أطلقه عليها	٥	١١٠
مهر حواء والصلاة على النبي ﷺ	٤	١٠٧
جنة آدم التي أسكنه الله فيها	٦	٢٩١
استشفاعه بسيدنا محمد ﷺ	٤	١٠٨
كيف وسوس له إبليس مع أنه طرد من الجنة	٢	١٢٦
قبول توبة آدم وعدم قبولها من إبليس	١	٩٩
أين هبط آدم على الأرض وأين دفن	٦	٢٨٩
آدم وحواء لم يشركا عندما آتاهما الله صالحاً	٤	٣٨٨
نوح وابنه وقوله تعالى ﴿إِنِّي أَعْطُكُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾	٥	٢٠
أرض نوح وعمره وزوجته	١	٤٠١
أرض الطوفان وأبناء نوح	٧	٢٣١
أدريس ولما ذا رفعه الله مكاناً علياً	٢	٢٩٢
إبراهيم وأبوه آزر ونسب النبي	٢	٣٨٦
شك إبراهيم وسؤاله كيف يحيى الله الموتى	٤	٢٩٧
عصمة إبراهيم والكذبات التي وقعت منه	٧	٢٣٢
الذبيح إسماعيل بن إبراهيم وليس إسحاق	٢	٢٩٤

الموضوع	المجلد	الصفحة
الكبش الذي فدى الله به إسماعيل هل هو من الجنة	٣	٢٢٨
يوسف وأسماء إخوته والكواكب	٥	١١١
يوسف وإخوته وهل هم أنبياء	٤	٢٧٧
يوسف وامرأة العزيز وصلة ذلك بعصمة الأنبياء	١	٢٩
رسالة يوسف وموضوعها ودليل ذلك	٥	٢٩٣
البرهان الذي رآه يوسف عند مراودة امرأة العزيز له	٤	٢٩٩
موسى والآيات التسع «تقدم في القرآن»	٢	٣٠٨
موسى ومن هو فرعونه	٢	١٩
موسى وحواره مع ملك الموت «تقدم في الملائكة»	٧	٢٤٠
موسى وتردد النبي بينه وبين ربه ليلة المعراج	٢	٣٠٢
أين مات موسى	٧	٢٣٨
داود والخصمان وحكاية امرأة أوريا	٤	٢٠٤
سليمان وكيف فتنه الله	٥	٢٠٥
أيوب وامتحان الله له	٤	١٥
يونس وقول الله «فظن أن لن نقدر عليه»	٤	٢٠٧
إلياس من هو	٥	٢٠٤
ذو الكفل من هو، وهل هو نبي	٣	٢٩٧
السيدة مريم وقولها لجبريل «إني أعوذ بالرحمن منك»	٤	٤٠٣
السيدة مريم . هل كانت نبية وما مدة حملها بعيسى	٧، ٢	٢٤٢، ٣٤
فضل مريم وبنى إسرائيل على العالمين وكيف ذلك	٥	١١٣
السيدة مريم لماذا لم يذكر اسم غيرها من النساء في القرآن	٥	٣٩٤
عيسى يسلم على نفسه «والسلام على يوم ولدته . . .»	٥	١٢٠
عيسى هل رُفِعَ حيا أو ميتا وأين يدفن	١	٤٠٣
محمد صلى الله عليه وسلم		
أولية النور المحمدي . وهل هو أول خلق الله	١	٢٤
نور النبي ﷺ	٤	٢٨
البشارات به في كتب الهند	٣	٢١٢
استشفاع آدم بالنبي ﷺ	٤	١٠٨

الموضوع	المجلد	الصفحة
الاحتفال بالمولد النبوي	٦	٩٧
الصيام بمناسبة المولد النبوي	٦	٣٢٠
ختان النبي والأقوال فيه	٣	٣٠٧
شق صدره وحكمته	١	١١٦
خاتم النبوة . أين موضعه وما هي صورته	٢	٣٥
من الذي سمى النبي محمدا	٤	٩٧
أشياء عليها اسم النبي ﷺ . هل هي حقيقة	٤	٩٨
معنى قول الله تعالى ﴿ووجدك ضالا فهدى﴾	٤	٢٠١
ظل الرسل وصلته بنورا نيته	٤	٩٩
هل لبس الرسول السراويل	٧	٧٢
عبادة النبي قبل البعثة كيف كانت	٥	٢٢
النبي الأمي ، والمراد بأميته ، وهل تعلم القراءة	٣	٣٠٥
حيوانات نطقت للنبي ﷺ	١	٤٠٦
حول الإسراء والمعراج . وهل كانا بالروح والجسد	١	٢٦
الرؤى التي رآها في الإسراء لمن ينعمون ويعذبون	٤	٤٠٢
لماذا كان الإسراء ليلا	٥	٣٩٩
لماذا كان المعراج من المسجد الأقصى	٤	١١٥
صلاته في طريق الإسراء	٥	٢١٩
تردده بين موسى وربه ليلة المعراج	٣	٣٠٢
رؤيته ليلا ونهارا وقول عائشة : كان يرى في الظلام كما يرى في النور	٥	٢٩
خصوصياته في الواجبات والمحرمات والمباحات	٧	٩٧
رؤية النبي يقظة بعد وفاته هل هي ممكنة	٢	١٢٨
هل هناك صلاة لرؤية النبي ﷺ	٢	٢١١
القرين للنبي وما هي حكمته	٥	٣٧٢
هل كان النبي ﷺ يتكحل	٥	٢٠٧
اجتهاده ﷺ	٥	٣٧٤
لما حرم ما أحل الله له ومسورة التحريم	٥	٢٧

المجلد	الصفحة	الموضوع
٥	٢٤٠	قوله تعالى عنه ﴿وما ينطق عن الهوى﴾
٦	٤١١	من أخلاق النبي قوله «لست فاحشاً . . .»
٤	٢١٢	من رحمته بأمته أن دعاءه على أحد يكون رحمة له
٦	٤١٤	معجزات للنبي ﷺ في الهجرة
٧	٣	عدم قبوله الصدقة وقبوله للهدية
٥	٢٨٦	هل من أسمائه طه ويس
٤	٢٩٩	الصلاة على النبي حكمها وصيغتها
٤	٢٩	قول أحد لغيره: صل على النبي، وهل يجب الامتثال
٢	٢٠١	الصلاة والسلام على غير الرسول محمد
١	١٢٤	قول: سيدنا محمد في التشهد وغيره
٥	٢٠١	السؤال بجاه النبي ﷺ والحديث الوارد فيه
٦	٣٠٠	قول: الفاتحة للنبي. هل هو جائز
٥	٢٩٦	الأدب في دعاء الناس للرسول وندائه.
٧	٧١	حب الرسول للتيامن
٧، ٤	١١٥، ٣٨٥	لماذا اختار رقة العيش مع توفر إمكانات التمتع
٥	٢٠٢	والدا الرسول ﷺ
٥	٢٥	الكوثر الذي أعطاه الله إياه
٣	٩٩	الشفاعة التي منحها الله له خاصة والشفاعات الأخرى
٦	٢٠٢	حبه ﷺ للنساء
١	٣٨٢	النبي ﷺ وزوجاته: الأسماء والعدد
٢	٩٢	أمهات المؤمنين وحكمة هذا الوصف
٤	٢٩٧	السبب في تحريم بعض أزواجه عليه
٤	١٠٠	إسلام مارية، هل كان قبل وصولها إلى المدينة أو بعده
٥	٤٠٠	حكمة وفاة أولاده الذكور في حياته
٤	٣٩٤	غزوه ذات الرقاع والرجل الذي أراد قتل النبي
٥	٣٦٧	تفضيله على آدم بخصلتين، الزوجة والقرين
٤	٣٩٨	النبي بين حياة وموت ﴿إنك ميت وإنهم ميتون﴾
١	٣١٥	هل سحر النبي ﷺ

الموضوع	المجلد	الصفحة
هل كان سبب وفاة النبي ﷺ هو السم	٥	١٣٠
غسله عند وفاته ومن قام به	٥	٢١٢
زيارة قبره الشريف وحديث من زار قبري وجبت له شفاعتي	٥، ١	٣٠، ٢٠٥
من أمر الرسول بقتلهم في فتح مكة	٤	٢٨٨
الأحاديث النبوية: المتواتر، وحكم ما في الصحيحين	٦	١٠٦
العمل بأحاديث الآحاد. وهل تفيد القطع أو الظن	٢	٣٦
مكانه السنة النبوية وجهود المسلمين نحوها	٣	٢٩٨
عرض الحديث على القرآن	٧	١٠٩
قراءة الحديث بالتجويد هل هي واجبة	٢	١٢
فضل من حفظ أربعين حديثاً	٣	٢١٥
شرح حديث «الولد للفرأش وللعاشر المحجر»	١	٤٦٥
شرح حديث «إلا بلغ المؤمن من جحر مرتين»	١	٤١٤
شرح حديث «أدبني ربي فأحسن تأديبي»	١	٤١٩
شرح حديث «من لم تنته صلاته عن الفحشاء والمنكر . . .»	٧، ١	٥، ٤٢٥
شرح حديث «عبدني أطعني تكن ريانياً»	١	٤٢١
شرح حديث «ليس للمرء من صلاته إلا ما عقل منها»	١	٤٢٦
شرح حديث «ثلاثة من الجفاء: مسح الجبهة في الصلاة، البول قائماً، وعدم إجابة المؤذن	١	٤١٢
شرح حديث «لا تتخذوا الضيعة»	١	٤٢١
شرح حديث «اعمل لدنياك كأنك تعيش أبداً . . .»	١	٤٢٢
شرح حديث «شاب ليست له صبرة»	٣، ٣	٣٨٥، ٢٢١
شرح حديث عن خلق الإبل والشياطين	٥، ٣	٤٠٣، ٣٠٨
شرح حديث «الأئمة من قرش» وصلته بالنظم الحاضرة	٣	٤٠٥
شرح حديث «لا تسبوا الدهر . . .»	٤	٣٤
شرح حديث «إذا التقى المسلمان سيفيهما . . .»	٣	٣٤٥
شرح حديث «إذا وقع الذباب في إناء أحدكم . . .»	٤	٣٠١
شرح حديث «ادعوا الحدود بالشبهات»	٤	٣٨٠
شرح حديث «الأرواح جنود مجنونة . . .»	٤	٣٠

الموضوع	المجلد	الصفحة
شرح حديث عن مغيب الشمس وسجودها تحت العرش	١	٣٦٧
شرح حديث «رجب شهر الله وشعبان شهري ورمضان شهر أمتي»	٤	٣٠٧
شرح حديث «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله . . .»	٢	٩٤
شرح حديث «من عشق فعف فمات فهو شهيد»	٤	٣٩٥
شرح حديث «الشفاء في ثلاث» شربة العسل ، الحجامة ، الكي	٤	٣٩٦
شرح حديث «عليكم بدين العجايز»	٤	٣١
شرح حديث في فضل العامل على المتعبد	٤	٣٢
شرح حديث «بارك الله في الرجل المشعر . . .»	٤	١٠٢
شرح حديث «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم»	٤، ٤	٣٠٩، ١٠٢
شرح حديث «أن تلد الأمة ربتها» من علامات الساعة	٤	١١٨
شرح حديث «داعب ولدك سبعاً»	٤	١٢٠
شرح حديث «سيد القوم خادهم»	٤	٣١٠
شرح حديث «من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم»	٤	٣١٠
شرح حديث كل أمرئ بال لا يبدأ فيه باسم الله . . .»	٤	٣١١
شرح حديث «لا تعلموا أولاد السفلة العلم . . .»	٦، ٤	٢٨٠، ٣١٤
شرح حديث «المتطوع أمير نفسه»	٤	٣٠٤
شرح حديث «اختلاف أمتي رحمة»	٤	٣٠٨
شرح حديث «ربيع أمتي البطيخ، وخير البقاع القرى . . .»	٤	٣١٠
شرح حديث «ما المعطى عن سعة بأعظم أجراً من الذي يصدق عليه»	٤	٣١٠
شرح حديث «لا يجتمع في جزيرة العرب دينان»	٤	٣٩١
شرح حديث في قصص الأظفار يوم الجمعة	٥	٤٠٨
شرح حديث «العلماء ورثة الأنبياء»	٥	٣١
شرح حديث «أوصى النبي على سابع جار»	٥	٣٢
شرح حديث عن الهرة بأنها بارة ومن الطوافين والطوافات	٥	٨٠
شرح حديث «ليس الإيمان بالتأمني»	٥	١٠٠
شرح حديث «في التأني السلامة»	٥	١٠٩
شرح حديث «لعن الله من غيّر منار الأرض»	٥	٣٥٢
شرح حديث «إياكم وسجع الكهان»	٥	٢٠٨

الموضوع	المجلد	الصفحة
شرح حديث «الجنة تحت أقدام الأمهات»	٥	١٠٦
شرح حديث «القباض على دينه كالقباض على الجمر»	٥	٩٨
شرح حديث «علماء أمي كانباء بني إسرائيل»	٢	٢٠٥
شرح حديث «إنكم في زمان من ترك منكم عشر ما أمر به هلك»	٥	٢١١
شرح حديث «الإساءة يستغفر للأعقة»	٣٠١	٢١٨، ٤١٧
شرح حديث «اللهم أحيني مسكيناً . . .»	٢	٢٨
شرح حديث «الإثم ما حاك في الصدر . . .»	٣	٢١٦
شرح حديث «أنت ومالك لأبيك»	٤	٩٣
شرح حديث «من صلى الصبح فهو في ذمة الله . . .»	٥	٣٦٧
شرح حديث «أتق شر من أحسنت إليه»	٥	٤٠٢
شرح حديث «لا تجتمع أمي على ضلالة»	٥	٤٠٤
شرح حديث «لا غيبة في فاسق»	٥	٤١٠
شرح حديث «طلب العلم أفضل من صلاة النافلة»	٥	٤١١
شرح حديث «اتقوا فحشاء المؤمن»	٥	١٩٧
شرح حديث «كان ابن مسعود يتخوننا بالموعظة . . .»	٥	٢١٨
شرح حديث «الحياء من الإيمان»	٦	٤٥
شرح حديث «النظافة من الإيمان»	٦	١٠٠
شرح حديث «ما من بنى آدم من مولود إلا نخسه الشيطان . . .»	٦	١٠٥
شرح حديث «البينة على من ادعى واليمين على من أنكر»	٦	١٩٤
شرح حديث «أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم»	٦	٢٩٨
شرح حديث «ثلاثة يضحك الله إليهم» قيام الليل، صلاة الجماعة، الجهاد	٦	٣٠٧
شرح حديث «إذا نظر أحدكم إلى من فضل عليه بالمال والمخلوق . . .»	٦	٤٠١
شرح حديث «خيركم من تعلم القرآن وعلمه»	٦	٤٠٥
شرح حديث «بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً . . .»	٧	٧٤
شرح حديث «كما تكونوا يول عليكم . . .»	٧	١٠٦
شرح حديث «الدينا سبعة آلاف وبعت في نصف السابغ»	٧	١١٨
شرح حديث «لا تزال طائفة من أمي ظاهرين على الحق . . .»	٧	١١٧

الموضوع	المجلد	الصفحة
شرح حديث «فضلت على آدم بخصلتين»	٥	٣٦٧
شرح حديث «إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة»	٧	١٤٢
اليوم الآخر		
الإنسان وقت الاحتضار	٦	٤٠٩
علامات عند الموت، رشح الجبين والدموع . .	٥	١٢٣
الموت يوم الجمعة والأوقات المفضلة	٢	٣٠٢
الصحابي الذي اهتز العرش لموته «سعد بن معاذ»	٢	٣١
تقبيل الميت	٣	٣٤٧
نعى الموتى بالكلام أو الكتابة أو غير ذلك	٤، ٣	٤٠٩، ١٢٣
حديث من مات فقد قامت قيامته	٥، ٤	١٢٨، ٤٠٠
من وصايا الميت في الكفن والدفن وغير ذلك	٥	٢٩٦
البكاء على الميت هل يضره	٦	٤٧
غسل ملابس الميت	٧	٦
تشرية جثث الموتى	٣	١٣١
جنين حي في بطن أم ميتة	٥	١٧٧
غسل من مات جنباً	٦	٢٣٦
غسل الميت مع اختلاف الجنس	٢	٤٢١
ما يخرج من الميت بعد غسله وقبل الصلاة عليه	٢	٢١٣
الغسل من غسل الميت	٦	٢٢٥
تجهيز الكفن قبل الموت وهل عليه زكاة	٥	١٩٢
الكفن الحسن مشروع بدون مغالاة	٥	٢٠٣
حكم الطهارة لصلاة الجنائز	٤	٣٥
صلاة الجنائز على جنازات من الجنسين	٦	٢٠
صلاة المرأة على الجنائز	٥، ٥	٤١٧، ١٤٢
الصلاة على المولود الميت والطفل والشهيد	٣	٤٢٣
الصلاة على الغائب	٥	٣٥٧
الصلاة على الميت بعد دفنه	٢	٢١٤
الصلاة على المتحرر، هل تجوز		

الموضوع	المجلد	الصفحة
أين يصلى على الجنازة	٧	٢١٨
ثواب الصلاة على الجنازة ونفع الميت بها	٧	٢٢٠
حكم تكرار الصلاة على الجنازة ممن صلاها أو غيره	٧	٢٢٢
تؤخر الصلاة على الجنازة بعد التكفين،	٢	٦١
الذبح للميت	٧	١٢٠
سماع الميت لمشيى جنازته	٣	٢٢٣
إسراع نعش الميت وإبطاءه	٣	١٢٩
أفعال النساء عند تشييع الجنازة	٥	٢٤
الذكر عند تشييع الجنازة	٥	٢٣٨
اتباع الجنازة وكيف يكون	٥	٢٥٨
المسلم في جنازة الكفاى	٥	١٢٣
القيام للجنازة	٥	٤١٦
من آداب تشييع الجنازة عدم الجنابة	٧	٢٢٣
حكم غطاء العش	٧	٢٢٣
أوقات الكراهة في دفن الميت	٢	٧١
تحنيط الميت والتعجيل بدفنه	٥، ١	٢٧٥، ١٣٧
دفن الميت في صندوق	٢	٤٢٤
الدفن في مقبرة خاصة	٥	٢٥٩
الوصية بالدفن في مكان معين	٥، ٥	٢٩٦، ٢١٧
الدفن بجوار الصالحين	٥	٣٦
دفن اثنين في قبر واحد	٢	٤٣٦
دفن الرجال مع النساء	٦	٤١٧
دفن مسيحية حامل بمسلم	٤	١٣٨
توجيه الميت في القبر	٥	٣٦٠
تلقين الميت بعد دفنه هل هو مشروع أو إعادة	٣	١٤٠
تلقين الميت عند احتضاره	٧	٣٦٢
فرش القبر بالحناء وغيرها	٧	٢٢٦

الموضوع	المجلد	الصفحة
بناء القبور بالطوب الأحمر مكروه	٤	٢٤٧
قبور من طوابق هل يجوز الدفن فيها	٤	٣٦
البناء على القبر	٧	٢٢٥
الكتابة على القبر	٢	٢١٦
وضع الطعام مع الميت في القبر	٣	٢٢٦
وضع المصحف مع الميت في القبر	٤	١٠١
ستر الأضرحة	٦	٢٩٦
ماء البئر بين المقابر هل هو طاهر	٤	٣٥٦
ثمر الشجر المغروس وسط المقابر	٥	١٩٢
بيع المقبرة	٤	٢٤٨
الانتفاع بالمقبرة الدارسة	٢	٢٢٣
سكن الأحياء في المقابر	٤	٢٩٢
سراذقات العزاء	٣	٢٤٢
العزاء في المنتحر	٥	٢١٦
تعزية غير المسلم	٤	١٢٩
التاريخ وذكر مساوئ الموتى	٦، ٢	٣٧٦، ٢٢١
وضع الجريد على القبر، هل يستفيد منه الميت	٢	٢١٨
زيارة النساء للقبور والآراء فيها	١	٤٥٢
زيارة الأضرحة	١	٢٠٤
زيارة القبور في يوم العيد	٧	٢٢٤
نقل الميت من موضع موته أو من قبره	٢	٦٩
الحياة البرزخية	٥	٢٠٠
الموتى هل يسمعون وهل كلمهم الرسول	٥	٢٠٩
أرواح الموتى أين تذهب	٥	٢١٠
العمل مع صاحبه في القبر	٥	٢١٢
حساب القبر وحساب يوم القيامة والفرق بينهما	٤	٤٠٠
لغة السؤال في القبر	٣	٢١١
حساب من أكلته الوحوش متى وكيف يكون	٤	٤٠١

الموضوع	المجلد	الصفحة
ضمة القبر وهل ينجر منها أحد	٥	٢١٤
نعيم القبر وعذابه	٢	٤١٦
تزاوير الموتى في القبور	٣	٢٢٥
الصلة بين الأحياء والأموات	٣، ٣، ١	٤٤٥، ٤٤٢، ٢٩٧
انتفاع الميت بقراءة القرآن له	٣، ٢	١٣٥، ٤٠١
عمل العتاقة للميت، صفتها وأثرها	٢	٤١
الصيام عن الميت	٣، ٦، ٦	٤٤٣، ٢٢٤، ٢٩٧
الصلاة عن الميت	٤، ٣، ٣	٢٧، ٤٤٢، ١٥٦
الدين على الميت كيف يقضي عنه	٦	٢٠٥
عرض الأعمال على الرسول والأموات	١	٢٩٧
سماع الموتى للأحياء	١	٢٩٨
إحساس الميت بالزائر وعلمه بمن يموت	١	٢٠٠
تزاوير الموتى	١	٢٠١
تصرف الموتى بأمر الله	١	٢٠١
اطلاع الأحياء على حال أهل القبور	١	٢٠٢
مصير الحيوانات وهل ستحشر مع الناس	٦	٤١
علامات الساعة إجمالاً، والعلم بالساعة	٢، ١	١٠٤، ٢٢
يأجوج ومأجوج وهل هما من البشر	٣	١٤
المهدي المنتظر والخلاف فيه	٣	١٥
المسيح الدجال ومتى يظهر	٣	٢٠
الدابة التي تكلم الناس من علامات الساعة	٢	٢١٢
ولادة الأمة ربها من علامات الساعة	٤	١١٨
أرض المعاد والحشر	٥	١٠٤
الأحباب في الحشر	٦	٢٠١
نداء الإنسان باسم أبيه يوم القيامة أو باسم أمه	٢	٢٠٣
حساب الأولين والآخرين هل يتفاوت	٣	٢١٢
حساب الأنبياء والرسل يوم القيامة	٣	٢٠٩
حساب العلماء . وحديث في مغفرة الله لهم	٦	٢١٣

الموضوع	المجلد	الصفحة
هل يحاسب المجرمون «ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون»	٥	١١
أهل الفترة كيف يحاسبون	١	٢٩١
عمل الكافر ما هو مصيره	٥	٤٠٦
المرور على الصراط كيف يكون	٧	١١٢
التعرف على الأقارب في المحشر	٥	٢١٦
أمة النبي يوم القيامة هل يعرفها	٥	١٠٨
هل يؤخذ الأبناء بذنوب الآباء	٤	٢٥٣
موازين يوم القيامة	٤	٤٠
الشفاعة العظمى والشفاعات الأخرى والمقام المحمود	٢، ٣	١٠٥، ٩٩
أهل الأعراف ما مصيرهم	٦	٢٩٥
الجنة والنار مخلوقتان	١	٢٨٩
هل دخلها أحد قبل أن يموت وما ورد عن النبي في ذلك	٦	١٩٣
الجنائز وأسمائها	٤	٣١١
أبواب الجنة والنار	٤	٢١٣
أنهار الجنة	٧	٧
الحوار العين مم خلقن وأوصافهن : ونساء الدنيا	٤	٢١٦
المبشرون بالجنة	٣	٢١
الشهداء ونعيم الجنة للمؤمنين فقط	٤	٤٠٤
المؤمن مصيره الجنة حتى لو عذب بالنار	٣	١٩٣
الجنة لا يدخلها غير المؤمنين	٧	٥٤
أطفال المشركين أين يكونون	٥	٩٩
الدواب التي في الجنة والتي تدخلها	٧، ٨	١١٤، ٧٧
هل في الجنة توالد وذرية	٦	٢٨
تزاوج أهل الجنة	٣	٢٢٤
اجتماع شمل الأسرة في الجنة	٣	٢١٤
الزواج في الجنة وهل تتساوى فيه المرأة مع الرجل	٢، ١	٢١٢، ٢٨٠
أين توجد النار إذا كانت الجنة عرضها السموات والأرض	٢	٢١
أبواب النار	٤	٢١٣

الموضوع	المجلد	الصفحة
الورود على النار وقوله تعالى ﴿وإن منكم إلا واردة﴾	١	١٠٥
كيف يعذب إبليس بالنار وقد خلق منها	٢	٣١٠
لا موت ولا حياة في النار ثم لا يموت فيها ولا يحيا	٥	٩

الأديان والمذاهب

العلمانية	٢	٣٨٨
الوجودية	٣	١١٩
الماسونية	١	٢٨٩
الزوتاري	١	٢٩٢
الشيوعية	٦	٤٤٥
الشيعة	٧	٦٦
الخوارج	٦	١٠٨
الدروز	٧	٣٦
البهرة	٢	٢٩٨
القاديانية	١	١٠٣
البابية والبهاية	١	٣٦
إخوان الصفا	٢	٣٧٦

الجن

الجن - وجودهم وأصنافهم وتكليفهم وتسليطهم على الإنس والصرع	٢	١٨٣
الفرق بين الجن والشيطان وإبليس	٣	١٠٦
لماذا خلق الله الشياطين	٧	٤٥
هل آمن الجن بالتوراة والإنجيل	٧	٦٠
الجن وهل يموتون	٦	٥٤
هل أرسلت إلى الجن رسل	٦٠٥	٦٠٤٠٦
الشيطان وغمزه للمولود	٦	١٠٥
هل كان إبليس من الملائكة	١	٣٩٥
لماذا لم يقبل الله توبة إبليس	١	٩٩

المجلد	الصفحة	الموضوع
٢	١٣٦	كيف وسوس الشيطان لأدم وقد أخرج من الجنة
٢	٢١٠	عذاب إبليس
٧	٢٤٤	ذرية إبليس كيف وجدت
		العبادات
		الطهارة والنجاسة
١	٤١	نجاسة الكلاب
٣	٢٨٦	نجاسة الخنزير
٢	٢٨٤	نجاسة دهن الخنزير
٤	٢٧٩	نقل جزء من الخنزير إلى الإنسان
٥	٨٦	جبر عظم الإنسان بعظم نجس
١	٢٢٨	الفسخ والأسماء المملحة . أكلها وطهارتها
٥	٨١	الفراء للشعالب وغيرها هل هو نجس
٤	٣٧٢	مشط العاج هل هو نجس
٤	٢٨٣	تكرير السكر بالعظم
٣	١٤٤	الوشم . حرمة ونجاسته
٤	١٧٩	بيض الطائر الميت هل هو نجس ويحرم أكله
١	٢٢٢	الدواجن التي تتغذى بالنجاسات
١	٢١٨	الكلونيا والعطور المحلولة في الكحول هل هي نجسة
١	٣٩	المادة النجسة في الصابون والسمن والحلوى وغيرها
٥	١٣٨	التلوث بفضلات المواشي والوضوء مما تشرب منه
٧	٢٩٢، ٧٩	بول الصبي والصبية وكيف التطهر منهما
٢	٣١٦	ما يخرج من القبل وهل هو نجس أو طاهر
٢	٤٢٨	سلس البول وكيف يتوضأ ويصلى
٦	٢٢٨	الماء الذي وقعت فيه نجاسة هل يتنجس
٧	٢٢	الماء المستعمل وهل يجوز التطهر به
٤	٢١٧	حكم إزالة النجاسة . هل هو واجب أو سنة
٥	٢٢٧	كيفية تطهير الملابس في الغسالة
٤	٢٢٠	التطهير بماء زمزم وإزالة النجاسة به

الموضوع	المجلد	الصفحة
التطهر بالمسح متى يكون	٣	١٤٢
تطهير المصقول بالمسح والقطن بالندف	٤	٤٥١
تطهير حبل الغسل بدون ماء	٤	٤١٧
الماء المالح طاهر مطهر	٥	١٢٢
حكم الإصراف في الماء	٤	٢٢١

الاستنجاء

كراهة البول قائما	٤	٢١٥
القبلة وقضاء الحاجة	٥	٢٢٣
دخول بيت الخلاء بما فيه قرآن	١	٢٣٠
الكلام في دورات المياه	٤	٤١٦
الاستنجاء من الريح .	٤	٢١٦

الوضوء

مشروعية الوضوء في الأديان السابقة	٢	١٣٠
متى فرضت الطهارة بالوضوء والغسل للصلاة	٦٠٥	٤٢٣، ٤١٤
تجديد الوضوء لكل صلاة	٧	٢٩٤
المسح على غطاء الرأس والجورب والخفين	١	٤٧
طلاء الأظافر والوضوء	١	٤٤
الكلام أثناء الوضوء	٢	٥٨
أذكار الوضوء، هل لها أصل صحيح	٢	٤٣٠
الوضوء في الحمام بين المنع والجواز	٢	٣١٨
الوضوء مما تشرب منه المواشى	٥	١٢٨
سلس البول والوضوء	٢	٤٢٨
الوضوء من أكل لحم الإبل، والصلاة في مباركها	٣	٤٠٣
نقض الوضوء بخروج الدم	١	٢٣٢
نقض الوضوء بمس الفرج	٢	١٣١
نقض الوضوء باللمس بين الجنسين	١	١٧٠

الموضوع	المجلد	الصفحة
نقض الوضوء بالنوم	٧	٢٩٥
الفصل		
توجيهات للمجنب	٧، ١	١٠٢، ٢٣٦
قص الشعر وتقليم الأظافر للمجنب	١	٢٣٤
الدراسة الدينية أثناء الجنابة	١	٢٣٥
الحمامات العامة وحكم دخولها	٢	٢٢٠
احتلام الضيف وكيف يتطهر	٣	١٤٥
غسل دهن الشعر	٤	٤٢١
سلس المنى كيف يتطهر منه	٦	٢٢٧
غسل من مات جنباً «الحياة الآخرة»	٦	٢٢٦
الفصل من غسل الميت «الحياة الآخرة»	٦	٢٢٥
التيمم		
التيمم . فروضه وسبب نزول آيته في القرآن	١	٤٢٣
التيمم لضيق وقت الصلاة	٢	٤٣٢
القدر الواجب مسحه من اليدين	٤	١٢٣
الحيض والنفاس		
الحائض وسوط اللبن	٤	١٦٤
من أجهكاه الحائض : اللبج وغسل ملابس زوجها	٣	٣٦٢
الحمل والحيض	٥	٤٢١
انقطاع الدم ثم عودته ، هل تحسب أيام الانقطاع طهراً	٢	٦٦
ما تمسه الحائض هل يتنجس	٤	٩٦
سِنَّ اليأس	٥	٤٢٤
الصلاة أثناء الحيض حرام وباطلة	٣	١٩١
دخول الحائض والنفاس المسجد	٥	٤٢
الصلاة		
الأذان :		

المجلد	الصفحة	الموضوع
٧	١٢٨	ألفاظ الأذان والإقامة
٤٤٠، ٢٥٤	٤٤٠	إضافات للأذان مثل السلام على الخلفاء
٤٤٠، ٢٤١	٤٤١	الصلاة على النبي ﷺ بعد الأذان
٧	١٣١	الأذان المسجل هل يكفي لإقامة السنة
٧	١٣٠	وضع أصابع اليدين على الأذنين وقت الأذان
٢	٢٣٦	تقبل الأصابع عند سماع الشهادة للرسول في الأذان
٢	٢٢٥	هل تشترط الطهارة للأذان
٢	٢٢٥	هل يشترط القيام في الأذان، والقيام عند سماعه
٤	٢٢٨	إعراب الأذان في مثل : الله أكبر الله أكبر
٢، ٣	٢٢٩، ٢٦	هل الفجر له أذانان والتوقيت المحالي
١	١٢٨	أذان الجمعة وهل الأذان الثاني بدعة
٤	٣١٧	مآذن المساجد هل هي بدعة
٣	٣٠	هل أذن النبي ﷺ
٧	١٣١	أذان المرأة هل هو جائز
٤٤٢	١٤٠، ٢٢٥	المؤذن هل يشترط أن يكون هو المقيم
٥	١٤٢	التنافس على الأذان والمخرج منه
٧	١٤٢	حكم التنفل عند إقامة الصلاة
		المسجد
٧	٤٦	تعمير المساجد، حكمه وكيفيته
١	٢٣٨	المساجد التي تشير إليها الرجال
٤	١٤٢	الصلاة في زيادة الحرمين هل ثوابها مضاعف
٦	٢١٢	تاريخ المسجد الأقصى
٦	٢٥٦	قبة الضخمة
٢	٢٢٥	المساجد التي تحت العمارات هل تصح فيها صلاة الجمعة
٦	٢٣٢	ثواب المساجد التي تبنيها الدولة لمن يكون
٤	٤٢	مسجد الضرار. أصله وهل ينطبق على بعض مساجد اليوم
٦	٢٢٩	وضع المنبر في المسجد في غير يمين المحراب
٤	٤٢٥	محاريب المساجد هل هي بدعة

المجلد	الصفحة	الموضوع
٦	٩١	ما تعرف به القبلة
٣	١٤٩	الأضرحة والمساجد والصلاة فيها
٣٤١	١٤٩، ٢٣٩	الصلاة في مسجد فيه قبر هل تجوز وتصح
٥	٢٢٥	الدفن في المسجد هل يجوز
٢	٢٢٢	زخرفة المساجد وعلامات الساعة
٤	٤١٣	نقل المسجد هل يجوز
٤	٢٢٢	هدم المسجد الأكل للسقوط هل يجوز
٧	١٣٢	فضل الصلاة في المسجد الكبير والمسجد البعيد
١	٣٢٠	تبرع الكافر للمسجد هل يقبل منه
٤	١٣٢	المساجد وكتابة الأسماء عليها هل يجوز
٤	٢٢٤	هل تجوز الرقابة على المساجد من قبل المسئولين
٥	٢٢٤	حكم البناء فوق المسجد
٦	٦٥	حكم التسول في المساجد
٥٤١	١٢٤، ١٣١	رفع الأصوات في المساجد وهل هو من علامات الساعة
٣	٣١	الإعلان في ميكروفون المسجد هل يجوز
١	١٣١	قراءة الكهف يوم الجمعة في المسجد بصوت مرتفع ما حكمها
٧٠٢	٤٢، ٤٣٥	الكلام في المسجد هل يأكل الحسنة
٣	٤٠	حكم البيع في المسجد، وعند النداء للجمعة
٢	٤٤	دخول الصبيان المساجد وحديث منعه
٥٤٢	٣٨، ١٤٧	النوم في المسجد هل يجوز
٢	٤٥٥	عقد القرآن في المسجد وآدابه
٢	٣٢٤	حكم الأكل والتدخين في المسجد
٤	٦١	حكم التزين لدخول المسجد
٥	١٣٤	فضل التردد على المساجد
٤	٢٣٥	مخالفة الطريق لصلاة العيد والعودة منها
٤	٣١٧	مآذن المساجد هل هي بدعة
٤	١٣٩	تحية المسجد وتحية السلام على الحاضرين أيهما يبدأ بها
٢	٤٣٤	تحية المسجد والاستماع إلى القرآن أيهما يقدم

الموضوع	المجلد	الصفحة
تحية المسجد والإمام بخطب جائزة كما في الحديث	٢	٤٤٩
حكم تشبيك الأصابع أثناء الجلوس في المسجد	٦، ٣	٢، ٤٢٩
الاعتكاف هل يشترط أن يكون في المسجد	٤	٤٣١
حكم الاعتكاف في المنزل	٤	٤٣٢
دخول المسجد لغير المسلم هل يجوز	٢	٤٣٨
دخول المسجد للحائض والجنب هل يجوز	٥	٤٢

أحكام الصلاة

حكمة مشروعية الصلاة	٧	١٢٤
الإسراء وفرض الصلاة ، وهل كانت هناك صلاة قبله؟	٣	٤١٥
حكم ترك الصلاة	٢	٤٤٥
الشهيد تارك الصلاة هل يغفر له	٤	٤٢٢
عقاب المتكاسل عن الصلاة	٥	٤٦
الزوجة التي لا تصلي ، هل يطلقها زوجها	٧	١٦٢
صلاة النبي بالمسجد الأقصى	١	٣٣٦
صلاته في طريق الإسراء	٥	٢١٩
تردد النبي بين موسى وربه لفرض الصلاة ليلة المعراج	٣	٣٠٢
ما هي الصلاة الوسطى	٣	٣١٨
الفرق بين الفجر والصبح	١	١٢١
حكم الصلاة في الطائرة أثناء طيرانها .	٢	٣٢٦
الصلاة وهل يغنى عنها السلوك الحسن	٦	١١٣
لماذا كانت صلاة الصبح مبكرة ، وحديث من صلاها فهو في ذمة الله	٧، ٥	٥٧، ٣٦٧
ثواب الجلوس بعد الصبح وصلاة الضحى	٧	٢٢٧
هل يسن تأخير صلاة العشاء عن أول وقتها	٦	٢٢٤
كيف تعرف أوقات الصلاة في منطقة القطبين	٥	١٢٥
سبب نزول آية ﴿يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد﴾	٤	١٣٥
ما هي صلاة البردين الواردة في الحديث	٥	٢٣٧
الصلاة وقت الدرس في الفصل	٧	١٣٤

الموضوع	المجلد	الصفحة
الصلاة في وقت العمل	٥	٤٤
الصلاة وقضاء الحاجات	٦	٣١٨
صلاة المرأة غير المحجبة هل تقبل	٢	٢٣١
صلاة المرأة في بيتها أفضل	٢	٣١٦
الصلاة السرية والجهرية وآية ﴿ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها﴾	١	٤٢٧
شروط الذهن في الصلاة ، حكمه وعلاجه	١	٥٠
هل القراءة في الصلاة لها سور وآيات معينة	٧	٢٠
حكم القراءة في الركوع والسجود	٦	٣١٨
صلاة المسافر لغير القبلة هل تصح	٧	١٣٩
تحويل القبلة وموقف اليهود منها	٢	٤٦
حكم الجهر بالنية في الصلاة	٦، ٤	٢٢٧، ١٣١
حكم التكبير في الصلاة ورفع اليدين فيه	٦	٦٧
قراءة البسملة في الفاتحة	٢، ٢	٤١٢، ١٣٩
حكم نسيان قراءة الفاتحة في الصلاة	٤	١٢٤
لماذا كان السجود مرتين والركوع مرة واحدة	٥	١٤٠
ما هي أعضاء السجود	٤	٢٢٩
هل يشترط كشف الجبهة في السجود	٤	٣١٩
التنكيس في السجود وكيف يكون	٤	٢٣١
وضع اليدين في الصلاة وكيف يكون	٢	١٣٣
قول آمين بعد الفاتحة والجهر بها في الجماعة	٢	١٤١
الدعاء الذي بعد التشهد وقبل السلام	٢	٣٢٧
الصلاة على النبي في التشهد ولماذا تشيئها بالصلاة على إبراهيم	١	٤٢١
ختم الصلاة هل يكون شرا أو جهورا	١	٣٢١
ختم الصلاة هل يكون بعد صلاة سنتها	٤	٤٥
القنوت ، حكمه وصيغته	٢	٣٥
تحديد عورة المرأة في الصلاة	٢	٥٩
حكم الصلاة مع نسيان الحديث	٧	١٣٨
حكم الصلاة مع نسيان النجاسة	٢	٢٨

الموضوع	المجلد	الصفحة
حكم ستر العورة في الصلاة، والملابس الرياضية	٥	٣٢٠
هل قدم المرأة يجب ستره في الصلاة	٣	٣٤
تفريغ اليدين في السجود	٧	٣٠٦
مرور حيوانات أمام المصلي هل يبطلها	٢	٣٢٩
قطع الصلاة للخطر	٤	٤٦
كلام لا يبطل الصلاة مثل (استغث بالله، بلى) عند قراءة الإمام	١	٣٣١
ترجمة القرآن في الصلاة هل تصح	٣	١٦٠
رفع الصوت أثناء الصلاة لوجود طارئ	٧	١٣٣
الحركات التي تبطل الصلاة	٥	٤١٢
القراءة من المصحف في الصلاة هل تجوز	٢	٢٣٢
حمل كيس البول لعذر هل يبطل الصلاة	٢	٤٣
قطع الصلاة لنداء الوالدین هل يجوز	٢	٩٣
حمل الطفل في الصلاة هل يبطلها وما حدث للنبي من ذلك	٧	١٣٦
التسليم من الصلاة	٧	٣٠٧
هل تجوز الصلاة في النعال ولو كانت متنجسة	١	٣٢٥
حكم الصلاة بالملايس اللاصقة والمحددة للجسم	٣	٢٣
ما معنى الحديث «لا صلاة لحابس»	٥	٢٣١
ما هي الأوقات التي تكرر فيها الصلاة	٢	٢٢٧
حكم الصلاة بحضرة الطعام	٤	١٣٣
حكم التلفت والنظر أثناء الصلاة	٤	٤٢٩
المصافحة بعد الصلاة هل هي جائزة أو ممنوعة	٢، ٣	٣٢٥، ٢٤١
الصلاة مع كشف الرأس	٥	١٢٢
ماذا يفعل المصلي لو عطس أو نتأب	٥، ٣	١٧٨، ١٥٣
هل تكره قراءة سورة «السد» في الصلاة	٤	١٣٦
حكم تشييك الأصابع في المسجد وفي الصلاة	٦، ٣	٣، ٤٢٩
حكم الصلاة بين أعمدة المسجد	٥	١٣٦
حكم الصلاة في المقابر	٥	١٢٨
اتخاذ ساتر أمام المصلي وحرمة المرور بين يديه	٣	٤١
حكم تغيير المكان لكل صلاة	٥	٣٣٦

الموضوع	المجلد	الصفحة
حكم جلسة الاستراحة بعد السجود قبل القيام للركعة التالية	٥	٢٢٥
كيفية الهوى إلى السجود هل يقدم يديه أو ركبيه	٤	١٤٢
التفريق بين القدمين عند الوقوف في الصلاة حكمه ومداه	٤	٢٢٢
تحريك الإصبع في التشهيد كيف يكون	١	٢٣٠
حكم التشهيد الأول	٦	٢٢٢
أحسن الأدعية التي تقال في الصلاة	٥	٢٦٥

صلاة الجماعة

حكمها بين الوجوب والندب	٢	٢٣٦
هل الجماعة بغير خشوع أفضل من الأفراد بخشوع	٧	١٤٢
قطع التنفل لإدراك الجماعة	٧	١٤٢
هل يجب على الإمام نية الجماعة	٧	١٤٠
الأحق بالإمامة في الصلاة	٥	١٣٦
إمامة المفضول مع وجود الفاضل	٧	١٣
حكم اقتداء القائم بالقاعد	٧	١٤٢
حكم الاقتداء بالأبكم والأصم	٨	٢٣٩
حكم الاقتداء بمقطوع اليدين	٨	٤٧
هل يجوز أن تكون المرأة إماماً في الصلاة	١	٢٢٩
حكم الاقتداء بالفاسق	٢	١٥٤
حكم الاقتداء بمن عليه جنابة	٧	١٢٨
حكم إمامة الصبي	٥	٢٢٤
حكم إمامة اللقيط	٤	١٢٥
حكم الاقتداء بمن كان مسبقاً	٢	٢٣١
ما حكم ما لو توفي الإمام	٧	٥٠
متى يجوز الاستخلاف في صلاة الجماعة	٥	٢١٤
هل يجوز تقدم المأموم على الإمام في المكان	٧	١٤٣
هل يجوز سبق المأموم للإمام	٤	٤٧
حكم الاختلاف بين صلاتي الإمام والمأموم	٢	١٤٨

الموضوع	المجلد	الصفحة
ما حكم تطويل الإمام في الصلاة	٥	٣١٩
هل يجوز للإمام أن يقرأ من المصحف	٢	٢٣٣
هل يتحمل الإمام الفاتحة عن المأموم المسبوق	٤	٣٢١
علو الإمام أو المأموم هل يبطل الصلاة	٦	١١٦
وضع الإمام بعد الانتهاء من الصلاة	٦	٢١٨
حكم القراءة خلف الإمام	٢	١٥٢
حكم الجهر بالتأمين بعد قراءة الإمام للفاتحة	٢	١٤١
فتح المأموم على الإمام في القراءة	٤	٢٣٦
حكم التبليغ خلف الإمام	٥، ٤	٣٥٦، ٢٣٨
اختلاط مكاني الإمام والمأموم هل يبطل الجماعة	٥	٢٢٢
حكم تسوية الصفوف في الصلاة ولزق المناكب والأقدام	٥	١٢٩
ترتيب صفوف الجماعة للرجال والصبيان والنساء	٣	٢٣٣
حكم انفرد المأموم عن الصف	٢	١٤٩
كيف يبدأ الصف التالي في الجماعة	٧	١٤١
حكم تعدد الجماعة	٥	٤١٣
حكم ترك العمل لإدراك صلاة الجماعة	٣	٢٣١
صلاة النافلة عند الإقامة للجماعة	٧	١٤٢
صلاة الجمعة		
حكم صلاة الجمعة - تاريخها والعدد المطلوب وغيره	٧	٢٤
ساعة الإجابة في يوم الجمعة	٣	٣٢١
وقت صلاة الجمعة	٣	٤٢٤
ترك العمل لنداء الجمعة	٣	٢٣١
فصل الأظافر يوم الجمعة	٤	٤٠٨
اجتماع العيد مع الجمعة هل يكفي بصلاة واحدة	٢	٢٤٥
المسافر يوم الجمعة هل تسقط عنه الجمعة	٣	١٥٤
هل تجب على المرأة صلاة الجمعة	١	٣٢٨
هل تصح صلاة الجمعة خلف الراديو والتليفزيون	١	١٣٥
حديث في فضل الغسل والتبكير والصلاة والإنصات . . .	٦	٣٧

الموضوع	المجلد	الصفحة
هل تصح الجمعة في غير المسجد	٣	٤٤
هل تصح في المسجد الخاص	٧	٣١١
فضل الجمعة في المسجد الكبير «المساجد»	٧	١٢٢
وضع المنبر هل يكون عن يمين القبلة	٦	٢٢٩
عدد درجات المنبر هل هو محدود	٣	٣١٩
المنبر النبوي، أوصافه ودرجاته	٤	٤١٨
هل لصلاة الجمعة سنة قبلية	١	٢٤٣
حكم صلاة الظهر بعد الجمعة	٣	٢٣٥
تحية المسجد والإمام يخطب	٢	٤٤٩
سلطة الحاكم في تعيين الخطباء	٤	١٢٧
هل تصح الجمعة بدون خطبة	٥	٢٢١
هل الغفلة، عن سماع الخطبة تبطل الصلاة	٥	١٢٧
هل يشترط أن يكون الخطيب هو الإمام	٢	٧٤
هل تكفي الخطبة بالكاسيت؟	٥	٢٢٠
هل تجوز الخطبة بغير اللغة العربية؟	٧	١٤٧
هل الترقية بين يدي الخطيب بدعة؟	٤، ٤	٢٣٤، ١٢٧
اعتماد الخطيب على السيف وسببه	٥	٤٨
حكم الجلوس بين الخطبتين	٧	١٤٥
هل يجوز تنبيه الخطيب على خطأ	٤	٤٨
هل يجوز للخطيب أن يشرب ماء عند الحاجة	٤	١٢٦
حكم الكلام أثناء الخطبة	٧	٣٢
حكم جمع التبرعات أثناء الخطبة	٢	٤٤٧
ما الفرق بين خطبة الجمعة وخطبة العيد	٧	٥٦

قصر الصلاة وجمعها

حد السفر الذي يبدأ من قصر الصلاة	٤، ٢	٤١١، ٤٥١
مسافة السفر التي يجوز فيها القصر	٦	١١٨
هل يجوز القصر لمن يديم السفر	٢	٣٢٢
حكم الجمع بين الصلاتين	٧، ٢	٤٧، ٤١٨

الموضوع	المجلد	الصفحة
قضاء الصلاة		
قضاء الصلاة واجب في العمد والنسيان	٢	٤٤٠
حكم قضاء الصلاة في السفر هل يكون بالقصر أو الإتمام	٥٠٣	٢٤٠، ٤٧
قضاء الصلوات أفضل من الانشغال بالتوافل	٥٠٣	٥٢، ٤٥
هل تقضى الصلاة عن الميت	٤٠٣	٢٧، ١٥٦
قضاء الصلاة النافلة	٥	١٣٣
حكم قضاء صلاة العيد	٧	١٤٨
هل تجوز إعادة الصلاة وتكرارها	٦	٤١٦
النوافل		
صلاة الوتر وحكمها	١	٤٢٩
حكم تعدد الوتر وقضائه	٦	٢٢١
صلاة العيد أين تكون	٢	٢٤٣
أفراح العيد ما يجوز وما لا يجوز	٤	١٤١
حكم التنفل قبل صلاة العيد	٦	١٢١
اختلاف التكبير في العيدين واختلاف الإجازة	٣	٢٢٣
صلاة الضحى	٥٠٣	١٢٧، ٢٢٩
قيام الليل ووقته	٥	٥٠
عدد ركعات التراويح	٢	١٤٦
الذكر بين التراويح هل هو بدعة	٢	٢٣٥
صلاة الاستخارة	٢٠٣	٢٢٧، ١٥٨
صلاة الحاجة وقراءة القرآن في الركوع والسجود	٢	٢٢٧
صلاة التوبة	٦	٢٢٠
صلاة الكفارة	٦	٦٣
صلاة التسايح	٢	٤٥٣
الصلاة قبل الصبح	٦	٢٢٣
ركعتان قبل المغرب	٢	١٤٤
سجود التلاوة	٢٠٣	٢٢٨، ٢٣٦
سجدة الشكر	٣	٢٣٩

الموضوع المجلد الصفحة

الذكر والدعاء

٢٤٠	٣	ألفاظ الذكر المشروع وتحريف بعض الذاكرين لها
٢٦٠	٧	الذكر عند الشدائد
١٨٥	٦	شطحات الصوفية
٢٢٧	٧	الذكر بعد صلاة الصبح إلى الضحى له ثواب حجة وعمره
١١	٦	الذكر مع اللهو هل يجوز
٦٦	٥	التمايل عند ذكر الله هل يجوز
٣٤٨	٢	حلقات الذكر هل هي مشروعة
٥٢	٣	حكم استعمال المسبحة في الذكر
٦٤، ٣٤٨	٥، ٣	الدعاء المقبول وشروطه
٣٦٥	٥	أحسن الأدعية في الصلاة
٥٨	٣	رفع الأيدي عند الدعاء هل هو مشروع
٦٢	٣	ليلة النصف من شعبان، قيامها ودعاؤها
١٤٩	٧	دعاء قيام الليل
٣٨٢	٤	دعاء الثوب الجديد
٢٩٨	٧	الابتهالات
٢٩٠	٢	الدعاء والقضاء هل يتعاليان كما ورد في الحديث

الزكاة

٢٣٤	٦	عذاب مانع الزكاة
١٥٦	٢	ثعلبة ومنع الزكاة
٤٣٢	١	حكمة مشروعية الزكاة
٧٩	٢	الزكاة والضرائب هل تغني إحداهما عن الأخرى
٢٥٠	٢	تعجيل إخراجها قبل وقتها
٥١	٢	توزعها على فترات
١٥٧	٢	الزكاة في مال الصبي هل هي واجبة .
١٤١	١	زكاة الأسهم والسندات
٥٧	١	كيف تزكى الأموال المستثمرة في البنوك
٢٤٥	٣	الزكاة في المضاربة

الموضوع	المجلد	الصفحة
زكاة التجارة بما تقوم آخر الحول ، ودليل وجوبها .	٦	٢٢٢
زكاة الحل	١	١٣٩
الزكاة عن الكفن	٥	١٩٢
زكاة الراتب والعمارة والسيارة	١	٢٣٦
زكاة المال المدخر لحاجة	٤	١٢٤
زكاة الماس والجواهر الأخرى	٥	٢٢٨
زكاة أوراق النقد كيف تكون	٥	٢٤١
زكاة البترول والمعادن	٥	٢٢٨
زكاة العسل والخلاف فيها	٤	٢٢٢
زكاة الخضر والفواكه	٦	٢٢٥
هل يجوز خصم مصاريف الزراعة من النصاب	١	٢٣٤
هل يجوز إخراج القيمة بدل العين	٢	١٦٠
هل يجوز إخراج سلع بدل النقد في زكاة التجارة	٥	٥٥
تقدير الزكاة بالمعايير الحديثة	٧	٢٤٥
وجوب التحري لدفع الصدقة . وحكم الزكاة لمن لا يستحق	٧	١٥٠
معنى سبيل الله الذي هو من مصارف الزكاة	٢	٢٤٧
هل تدفع الزكاة لفك الأسرى من المسلمين	٥	٢٣٠
من هم الغارمون الذين تدفع لهم الزكاة	٧	١٥١
من هم المؤلفون قلوبهم الذين تدفع لهم الزكاة	٥	٢٦١
هل يجوز دفع الزكاة لتارك الصلاة	٥	٥٤
هل يجوز دفع الزكاة للأقارب	٣	٤٨
هل يجوز دفع الزكاة للزوج	٦	١٢٦
هل تدفع الزكاة لمن عليه دين	٤	٢٢٩
هل إسقاط الدين عن المدين يعتبر زكاة من الدائن	٤	٢٤٠
هل تدفع الزكاة لمن يريد أن يتزوج	٢	٢٣٤
هل تدفع الزكاة لغير المسلم	٢	١٥٩
هل يجوز نقل الزكاة إلى غير بلد المزكى	٦	١٢٤
زكاة الفطر ، مقدارها وحكمة مشروعيتها	٧	٢٤٧
موعد زكاة الفطر	٣	٢٤٠

الموضوع	المجلد	الصفحة
سقوط زكاة الفطر عن الزوجة الناشز	٤	٢٤١
سقوط زكاة الفطر عن الزوجة غير المسلمة	٤	٢٢٤
جواز الصدقة غير الزكاة على غير المسلم	٣	٤١١
قضاء الزكاة عن الميت	٣	٤٤٤
الصيام		
حكمه مشروعية الصوم	٧	٢٥٤
صيام الأثم السابقة	٥	٥٦
متى شرع الصيام في الإسلام	٣	٢٢٠
معنى اسم رمضان وهل هو من الأسماء الحسنى	٥	٥٩
رؤية هلال رمضان وتوحيدها بين الدول	١	٢٢٤
حكم الاختلاف في مواعيت الصيام	٧	٢٥٨
حكم صوم يوم الشك	٦	١٢٧
ما معنى تقيد الشياطين في رمضان، وما يحدث من المعاصي فيه	٧، ٢	٩٠، ٧٤
نية الصيام هل هي في كل ليلة، وهل يشترط التلفظ بها	٣	٤٣١
الصيام أثناء الدورة الشهرية للمرأة	٢، ٦	٢٣٨، ٢٢٨
حبوب منع الحمل هل يجوز تعاطيها لمنع الحيض	٦	٢٢٧
صيام الصبي متى يجوز ومتى يجب	٣	٢٢٥
الرخصة في الفطر من أجل السفر	٥، ١	٢٢٢، ١٤٧
الرخصة في الفطر من أجل المذاكرة والامتحان	٢	٧٦
هل يرخّص الفطر لمن يداوم على السفر	٢	٢٢٢
حكم السفر في نهار رمضان وعلى أي توقيت يفطر المسافر بالطائرة	٢، ١	٥١، ١٤٧
الترخيص للحامل والمرضع بالفطر	٧	١٥
هل يصح الصوم مع وجود الجنابة وعدم التطهر منها	٢	٧٨
هل يصح الصوم بدون صلاة	٧	٢٥٩
حول المفطرات في رمضان ورأيي في بعضها	١	١٤٢
هل الأكل مع النسيان يبطل الصوم	٣	١٧١
نقطة الأنثى وأنبوية الربو والبخاخة هل تبطل الصيام	٣	١٧٢
الحقن في الصيام هل تبطله	٣	١٧٤

الموضوع	المجلد	الصفحة
نقل الدم في الصيام هل يفطر	٣	١٧٦
يلع الريق والبلغم هل يبطل الصوم	٧	٢٥٧
كفارة الجماع في نهار رمضان	٤	٣٢٦
حكم تقبيل المرأة في الصيام	٢٦٠	٣٦٠
حكم الخطأ في ظن طلوع الفجر وغروب الشمس في الصيام	٢	١١١
هل يجوز فتح أماكن الطعام والشراب في نهار رمضان	٦	٢٢٥
هل يجوز تأخير قضاء الصوم حتى يدخل رمضان	٣	٤٣٣
أيهما يقدم : الفطر أو صلاة المغرب	٥	٢٤٣
حكم النوم في نهار رمضان ، وهل هو عبادة	٦، ٥	١٢، ٦٠
هل السواك في الصيام ممنوع	٣	٣٢٦
حكم الترفيه في شهر رمضان	٤	٣٢٨
من عادات رمضان القوانيس هل لذلك أصل	٤	٣٣٠
من عادات رمضان المسحراتي ومدفع الإفطار	٦	١٢٩
من عادات رمضان الكثافة والقطائف	٤	٣٣١
معنى كلمة « وحوى » التي يرددوها الأطفال في رمضان	٦	٨٢
شهر رجب في التاريخ وحكم صيامه	٣، ٢، ٣	٤٥٥، ٤٣٢، ١٦٢
صيام رجب مع شعبان	٦	٢٣٠
صيام عاشوراء بين التاريخ والتشريع	٣	١٦٦
صيام يوم عرفة للحاج وغير الحاج	٥، ٣	٦٢، ١٦٥
صيام ست من شوال وسبب تسميتها بالبيض	٣	١٧٧
صيام شهر الله المحرم	٦	٢٩٨
الصيام بمناسبة المولد النبوي	٦	٣٢٠
اليالي المفضلة وأيهما أفضل : القدر. الإسماء. نصف شعبان.	٣	٤١٠
المولد النبوي	٤	٣٨٢
قضاء الصوم عن الميت « انظر اليوم الآخر »	٣	٤٤٣
الحج		
متى فرض الحج	٣	٢٤٦
حكمه مشروعية الحج	٧	٢٦٩

الموضوع	المجلد	الصفحة
هل حج الأنبياء إلى الكعبة	٢	٨٠
كم حج النبي ﷺ واعتمر	٤	٢٢٢
حكم تكرار الحج	٧	٢٦٨
حكم تكرار العمرة	٥،٣	٦٢،١٨٣
فضل العمرة في رمضان	٤	٤٢٨
هل الحج يجب على الفور أو التراخي، وحكم تأخيره	٦،٤	٢٢٩،٢٣٧
المرض المعدى هل يمنع وجوب الحج	٧	٢٢٦
هل الحج يكفر التبعات وحقوق العباد	٢	٢٢٩
فضل اجتماع يومي عرفة والجمعة	١	١٤٩
ثواب الحج والعمرة للذكر بعد صلاة الصبح حتى الضحى	٧	٢٢٧
أيهما أفضل : يوم الجمعة أو يوم عرفة	٧	١٨
الحج على نفقة الدولة ويجوز المسابقات	٢	٢٥٢
هل يجوز الاقتراض من أجل الحج	٢	١٦٣
هل يجب بيع الأرض من أجل الحج	٥	٦١
الحج والزواج أيهما يقدم	٣،٤	٢٤٤،٢٣٧
الحج وتزويج البنت أو الولد أيهما يقدم	٧	٢٠٨
الحج عن الغير وللغير	٧	٢٠٩
قضاء الحج عن الميت	٣	٤٤٤
حج الصبي هل يصح وهل يفنى عن الحج الواجب	٧	٢٤١
هل الأفضل تقديم الحج على زيارة المدينة أو العكس	٧	٢٢٦
حج المرأة بدون محرم	٢	٢٥٢
هل يجب على الزوج نفقة حج الزوجة	٤	٤٤٦
المعتدة هل يجوز لها أن تسافر للحج	٢	٧٣
حكم التجارة في الحج	٧	٢٢٩
العذر الشهري للمرأة والحج	١	٢٤٠
الميعات الزماني للحج والعمرة	٤	٢٣٥
الميعات المكاني للحج والعمرة	٤	٢٣٦
أنواع الإحرام	٤	٤٩
الحج المشروط ما هو وحكمه	٤	٢٣٩

المجلد	الصفحة	الموضوع
١	٢٣٨	نية الإحرام وجواز تغييرها
٢	١٦٤	الإحرام لدخول الحرم
٦	٥	حدود الحرم المكي والمدني
٦	٨	التفاضل بين مكة والمدينة
٧	٢٢٧	التلبية حكمها وصيغتها
٧	١٦٦	أنواع الطواف وشروطه وسننه
٢	٦٨	طواف الوداع
٧	٢٢٩	الدعاء في الطواف
٧	٢٦٦	نقص أشواط الطواف وأثره
٤	٢٤٠	الموالة في الطواف هل هي واجبة
٤	٢٤٢	الموالة في السعي
٥	٢٢٢	هل تجوز النيابة في الطواف
٦	٣١٥	هل يجوز الطواف مع لبس الحذاء
٢	١٦٧	الحجر الأسود . أصله وحكم تقييله
٥	٣٦٤	دخول الكعبة هل هو مستحب
٤	٢٤٦	لماذا كان باب الكعبة مرتفعا
٥	٢٦٣	كسوة الكعبة تاريخها وأحكامها
٧	٢١٦	محظورات الإحرام . وملابسه ، وليس المحزام
٧	٢٢٧	من الأخلاق في الحج
٦	١٢٢	حكم العطور في الإحرام
٤	٢٤٤	الجهل والنسيان في محظورات الإحرام
٧	٢٢٢	مباحات في الإحرام
٧	٢٧٢	صوم التمتع متى يكون
٧	٢٦٧	حكم الجماع في أثناء الإحرام
٧	٢٦٤	فضل العشر الأوائل من ذي الحجة
٧، ٢	٣١٥، ١٦٢	ما يجتنبه من يريد أن يضحي
١	٤٣٦	الأضحية تاريخها وحكماتها وأحكامها
٤	٥٢	خطبة النبي ﷺ في حجة الوداع هل كانت بعرفة أو بمنى
٥	٢٤٥	جبل الرحمة

الموضوع	المجلد	الصفحة
صوم يوم عرفة للحاج	٥	٦٢
مكان ذبح الهدى	١	١٥١
متى يذبح هدى التمتع وأين	٢	١٨١
شروط الهدى الواجب بالتمتع	٣	٢٤١
هل يجوز الأكل من الهدى	٣	٢٤٣
هل يجوز الإطعام بدل صوم التمتع	٣	٨٢
وقت رمى الجمار	٢	١٧٠
هل تجوز الإنابة في رمى الجمرات	٧	٢٢٦
المبيت بمزدلفة	٧	٢١٢
المبيت بمنى وأحكامه	٢	١٧١
النظافة في الحج	٣	٤١٢
لقطة الحرم والتصرف فيها	٣	٤١٤
نقل تراب الحرم	٤	٣٤٥
شد الرحال لزيارة قبر النبي ﷺ	١	٣٠٥
فضل صلاة أربعين فرضاً بالمدينة	٣	٩٤
الحج بدون زيارة المدينة صحيح	٧	٣١٤
تأجير بيوت مكة	٥	١٧٦
المعاملات		
البيع بالمزاد	٣	٣٥٠
البيع الأجل بثمن أعلى من البيع العاجل	١	٦٩
بيع الثمر على الشجر	٥	١٤٦
بيع العريون	٤	٤٣٤
بيع العينة وما لم يقبض	٤	٤٣٥
بيع الوفاء	٤	٤٣٦
البيع بشرط المنفعة للبائع	٤، ١٤٥	٢٤٦
بيع التلجئة . صورته وحكمه	٤	٢٤٣
السعر والتسعير وتدخل الحاكم	١	٢٥٦
الأحتكار . معناه وحكمه	١	٢٥٤
السمسار وهل عمله حلال	١	٢٥٨

الموضوع	المجلد	الصفحة
التجارة في النجس	٥	٤٢٥
بيع المقبرة	٤	٣٤٨
حكم تحديد الربح في التجارة وهل ورد فيه نص	١	٢٥١
خيار العيب	٥	١٥٢
حلف التجار لترويج السلعة	٥، ٤	١٤٨، ٤٤٣
تجارة العملة وتبادل الأوراق المالية في البورصة	٢	٨٤
هل النقود تتعين ، وحكم رد القرض من مال حرام	٢	٣٤٤
إجارة ومزارعة	٤	١٥١
تحديد زمن الإجارة وحكم التأجير من الباطن	٤	١٤٦
تحكم المستأجر فيما يستأجره	٢	٨٣
هل يورث عقد الإجارة	٣	٧٢
تأجير الشيء لفعل الحرام	٢، ٢	٣٤٢، ٨١
أجر تقديم الخمر هل هو حلال	٣	٢٥٠
خلو الرجل هل يجوز	٤	١٥٤
المضاربة ومشروعيتها	٥	٤٢٦
الشركات	٥	٤٢٩
شركة المواشي	٥	١٥٤
الرجوع في الهبة	٥	١٥٠
الرشوة ، صورها وحكمها	١	٣٤٣
الوديعة والقرض والمضاربة والفرق بينها	٤	١٥٢
القرض الذي يجري نفقاً هل هو حديث	٤، ١	٤٢٧، ٦١
القرض الحسن والقرض بفائدة	٤	٤٤٠
سداد الدين بعملة مغايرة	٣	١٨٦
كيف يرد الدين عند تغير سعر العملة	١	٦٤
نشأة البنوك الربوية	٦	٢٤١
البنوك وشهادات الاستثمار وأنواع نشاطها وحكم أرباحها	١	٥٧
من أعمال البنوك «فتح الاعتماد المستندي»	٦	١٣٤
التوفير في بنوك أجنبية بفائدة	٣	٣٤٨
العمل في مؤسسات تتعامل بالربا	٣	٧٠

الموضوع	المجلد	الصفحة
التعامل بالربا مع غير المسلمين	٢	٢٤١
الرهن والانتفاع بالمرهون والخلاف فيه	١	٦٦
التأمين . أنواعه وحكمه	١	١٥٥
تعويض التلف مشروع	١	١٦٤
عوض المجلس العرفي خلال	٧	١٧٨
رواتب موظفي الضرائب	٥	٢٣٠
التهرب من الضرائب	٥	١٤٧
رواتب الأئمة والمؤذنين	٥	٢٣٢
استيفاء الحق بدون القضاء	٤	٢٤٢
النهي عن أكل مال الغير	٥	١٥٢
التصرف في المال المحرام بعد التوبة	٣	١٨٤
اختلاط المال الحلال بالحرام	٤	١٤٨
اللقطة وكيف يتصرف فيها	٢	٢٤٦
الوصية الواجبة والقانون الوضعي	٥	٢٣٢
حديث «لا وصية لوارث» وآراء العلماء فيه	٢	٢٤٥
ميراث من حرام وكيفية التصرف فيه	٤	١٤٧
التوارث بين المسلم وغيره	٤	٤٤٤
الميراث وتغيره بالتحول الجنسي	٥	١٤٥
حرمان بعض الورثة	٧	١٥٢
المرأة والأسرة		
المرأة		
تفسير الآية «إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم»	٦	٢١
من أي شيء خلقت حواء	٢	٨٧
المرأة في الإسلام ومظاهر تكرمها وتحديد مكانتها	٣	٢٥١
احترام ملكية المرأة	٤	٢٥٤
تعليم المرأة	٥	٢٤٧
عمل المرأة ، ميدانه وحكمه وآدابه	١	٣٦٠
المرأة على منصة القضاء ، واختلاف الآراء في ذلك	٤	٢٥٤
المرأة والانتخاب والترشيح للمجالس التشريعية	٤	٤٤٩

الموضوع	المجلد	الصفحة
المرأة رئيسة في العمل على الرجال	٥	٦٨
حكم الذهب للنساء	٥	٣٦٨
حكم اغتصاب المرأة	٧	١٦١
شهادة المرأة على النصف من شهادة الرجل	٦	١٣٦
حديث ناقصات عقل ودين وتوضيح معناه	١	١٨١
دية المرأة على النصف من دية الرجل ، ودية الكفاي	٦	١٨
المرأة بين البيت والمسجد	٣	٣١٦
وجه المرأة هل هو عورة وحديث أسماء في ذلك	٤	٥٣
صوت المرأة هل هو عورة	١	٨٢
الشعر المستعار للمرأة «الباروكة»	٤	٣٦٥
فاطمة بنت النبي ﷺ ورأيها في الاختلاط	٥	٧٠
حكم الاختلاط بين الجنسين في العمل	٤	٤٦٠
مزاومة الرجال للنساء	٤	٣٨٤
الخلوة بين الجنسين متى تتحقق وحكمها	٤	٣١٣
صورة من الخلوة بين الجنسين «سائق السيارة»	٥	٣٣٥
الملابس الضيقة للنساء	٥	١٩١
القواعد من النساء	٤	٤٤٧
النظر إلى صورة المرأة في المرأة	٣	٧٤
تبرج الجاهلية الأولى	٤	٨٩
حكم المصافحة بين الرجال والنساء في الحل والحرمه ونقض		
الوضوء	١	١٧٠
عطر المرأة	٣	٣٥٨
المرأة وكحل العين	٥	٦٩
الحجاب والخمار والتقاب وتحديد معانيها	١	٣٧٧
الحجاب بين أمر الله وإرادة البشر	٣	٢٥٥
تبرجيج المرأة لحواجبها ونزع شعر وجهها	٣	٨٤
عورة المرأة المسلمة مع غير المسلمة	٥	١٦٠
أدب النساء في الطرق والمجالس	٦	٢٤٨
القصاص من الرجل للمرأة	٤	٢٧٨

الموضوع

المجلد	الصفحة	
٧٠٥	١٦٤، ٣٠١	التمريض والعلاج بين الجنسين
٣	٩٢	كوافير النساء
٣	٢٥١	خياطة ملابس النساء والاتجار فيها
١	٣٧٥	خدمة الزوجة لضيوف زوجها
٣	٢٨٠	هل المخادمت من ملك اليمين
١	٤٦٠	المرأة وزوج بنتها محرم لها
٣	٢٥٢	تحويل الجنس إلى جنس آخر هل يجوز

الزواج

٣	٢٥٢	حكم الزواج
٥	١٥٨	المخطوبة الثانية
٥	٧١	حديث «إياكم ونخضراء الدمن»
٣	٢٥٢	العلاقة بين الخطيبين
١	٢٦٣	حكم الشبكة عند فسخ الخطبة
٤	١٦٧	دبلة الخطبة هل هي بدعة محرمة
٤	٤٥٢	الوعد بالزواج وقراءة الفاتحة
٤	٤٥٤	عقد الزواج في شهر الله المحرم
٤	٢٤٤	عقد الزواج بالمسرة «التليفون»
٤	٤٥٩	عقد الزواج بالإشارة
٤	٤٥٢	زواج المسلم بالكتابية في الكنيسة
٤	١٦٥	البكر والثيب وأحكامهما
٤	٢٦٨	الزواج من خالة الأم هل يصح
٢	٢٦١	نقل الدم هل يحرم المصاهرة
٧	١٧١	الشروط في عقد الزواج
٧	١٧٥	هل ماء الزنا لا حرمة له ولا يحرم المصاهرة والآراء في ذلك
١	١٦٦	الزواج العرفي وحكمه
١	٢٦٤	صورة من زواج عرفي بدون نفقة ولا طلاق
٣٠١	١٨٩، ١٦٨	الزواج بدون ولي ورأى أبي حنيفة فيه
٦٠١	١٩، ١٤	بين الزواج وحكم زواج الصغيرة

الموضوع	المجلد	الصفحة
عقد القران بالمسجد وآدابه	٢	٤٥٥
الشهادة على العقد	٧	١٦٥
شهادة الكتاني على زواج المسلم وحكمها	٥،٤	٧٢،٤٥٩
إشهار الزواج وهل يكفي فيه الشهود	٢	٨٩
نكاح الشغار، معناه وحكمه	٣	٣٥٥
نكاح المتعة وأثره في النسب والتوارث	٧	٨٢
النكاح المؤقت في الغربة	١	٤٨٢
إكراه البنت على الزواج	١	٤٥٧
تعدد الزوجات وعدم تعدد الأزواج	١	٣٧٩
طاعة الوالدين في الزواج والطلاق هل هو من البر بهما	٢	٢٦٨
الصداق . وحكم تأجيله والنهي عن المغالاة فيه	٣	٣٥٦
النقوط في الأفراح	٧	٨٤
الزغاريد في الأفراح	٧	٦
الذبح على رجل العروس	١	٤٥٩
التهنئة بعبارة «بالرفاء والبنين»	٥	٧٣
نكاح الحامل من الزنا بين الجواز وصحة العقد	٢	٢٧٠
أحكام الدخول بالمرأة والخلو بها	٢	٢٨٩
الزنا بالمرأة لا يكفره الزواج منها	٣	٩٥
حكم نكاح الزانية	٧	١٦٠
زواج التحليل بين الحرمة والجواز	٢	٤٦٠
الزواج بين الإنس والجن	٢	٢٥٦
وجم المرأة الحامل حقيقته وما يلزم نحوه	٧	١٦٩
عقم الزوج أو الزوجة هل يبيح فسخ العقد	٧	١٦٧
شبهة في المتعة بين الزوجين «نساؤكم حرث لكم»	١	٤٦١
وطء شبهة في توكيل بالزواج ولم يتم عقده	٤	٢٦١
التعامل مع الزوجة الحائض والنفساء	٢	٦٣
نفقة علاج الزوجة	٤	٤٥٧
توارث الزوجين بمجرد العقد	٤	٢٥٦
السري بين الزوجين وخطر إفشاله	٥	٧٤

الموضوع	المجلد	الصفحة
الكلب بين الزوجين للمصلحة	٧	١٦٣
حكم الزوجة التي لا تصلي ، وهل يطلقها الزوج	٧	١٦٢
غياب الزوج عن الزوجة	٥	٧٦
من آداب الحياة الزوجية ودور الزوجة في مساعدتها	٤	٢٤٨
الوفاء للزوج وصوره	٤	٢٥٠
قائمة الجهاز هل يجوز تحريرها للضمان	٢	٩٠
إعفاف الزوجة واجب والخلاف في كفيته	٤	٢٥٢
المحافظة على شرفها	٤	٢٥٦
المحافظة على شعورها	٤	٢٥٨
تقبيل الرجل لزوجته ابنه وتقبيل الزوج لأم الزوجة	٦	٢٥١
أخذ الزوجة من مال زوجها بدون إذنه	١	٢٦٥
حق الزوجة في زيارة أهلها	٢	٤٥٦
المرأة التي لا ترد يد لأمس	٤	١٥٨

الأولاد

التلقيح الصناعي ونقل البويضة وتجميد النطفة	١	٨٤
حضانة البويضة أو الرحم المؤجر	١	٢٧٣
أطفال الأنابيب	٣	٧٢
التبني - وحكم اللقطاء	١	١٧٧
الولد للفراش	١	٤٦٥
الإجهاض	١	٢٦٩
تنظيم النسل وتحليله	١	٧١
حكم تعقيم المرأة أو الرجل	٥	١٦٤
قضية الذكر والأنثى والتحكم في جنس المولود	٢	١٧٤
الهندسة الوراثية ومحاذيرها	٥	٢٤٩
غمز الشيطان للمولود	٦	١٠٥
العقيقة للمولود	٢	٤٥٨
الرضاع من امرأة ميتة هل يثبت التحريم	٦	٢٤٣
الرضاع باللبن المجفف وبنك اللبن	٢	٩١

الموضوع	المجلد	الصفحة
مدة الرضاع محدودة بالحولين	٦	٢٤٤
عدد الرضعات التي يثبت بها التحريم	٥،٤	١٦٢، ١٥٩
الرضاع وحقق اللبن	٦	٢٤٧
مرضع عجوز لا تحمل ولا تلد هل لها لبن يحرم	٤	١٦٣
لبن الفحل وامتداد التحريم به	٦	٣٦٥
رضاع المسلم من الكافرة، هل يجوز وهل تثبت به الحرمة	٤	١٦٢
ما يثبت به الرضاع من الإقرار والبيئة	٧	٨٧
ختان البنات هل هو مشروع	١	٨٠
أسبوع المولود، مشروعيته وما ينبغي عمله فيه	٤	٩٢
شعر المولود هل يقص ويتصلق بوزنه	٥	٤٣٣
التسمية بأسماء عزيز وكريم وسيد	٥	٢٥٩
الرضاع	٥	١٦٢
استثناءات في الحرمة بين الرضاع والنسب	٥	١٦١
التفضيل بين الأولاد، بواعثه وحكمه	١	٧٧
حرمان الولد العاق من الميراث، وحرمان بعض الورثة	٧،٧	١٥٣، ٨٥
الولد الأسود من والدين أبيضين	٤	٣٥١
الأبناء هل تتحمل ذنوب الآباء	٤	٣٥٣
حديث «أنت ومالك لأبيك» ذكر في محمد والأحاديث	٤	٩٣
رجوع الأب في الهبة لولده	٧،٥	٨١، ١٥٠
الاستئذان بين الآباء والأبناء	٥	٧٩

الفسراق

لماذا أباح الله الطلاق	٧	١٥٥
الطلاق بالرجال لا بالنساء وكيف تكون العصمة بيد المرأة	٦	٢٥٠
الطلاق السنّي والبدعي، والطلاق أثناء الحيض	٦،٣	٢٤٦، ١٩١
طلاق الغضبان	٢	٢٦٤
طلاق المدهوش والسكران	٤	٥٥
طلاق المريض مرض الموت	٢	٢٦٢
طلاق المكره	٥	٣٢٧
طاعة الوالدين في الطلاق والزواج	٢	٢٦٥

الموضوع	المجلد	الصفحة
نية الطلاق دون التلفظ به	٤	٢٤٧
الطلاق في بلد لا تعترف به	٥	٢٦٠
صبغة «على الطلاق»	٥	٤٢٥
الإيلاء، صورته وحكمه	٥	١٥٦
الطلاق المعلق والأراء فيه	٢	٢٦٧
التعامل مع المطلقة رجعيًا	٦	١٥
تحريم الزوج لزوجته هل يعتبر طلاقًا	٢	٢٦٩
تفويض الزوج لزوجته في طلاق نفسها منه	١	٤٥٥
بيت الطاعة وموقف الدين منه	١	٤٦٦
المكان الذي تعتد فيه المرأة	٣	٢٦٠
سكن المطلق مع مطلقتها	٤	٤٥٥
خروج المعتدة من البيت	٦	١٦
زينة المعتدة عن وفاة	١	٤٦٣
عدة من استؤصل رحمها تكون بالأشهر	٢	٦٢
العدة في الطلاق الغيايبي	٤	٢٤٦
عدة الزوجة التي أسلمت	٥	٢٦١
عدة المسافرة واختلاف التوقيت	٥	٤٣٤
العدة بين الرجل والمرأة . وما يقال : إن على الرجل عدة	٤	٢٦١
أثر الزواج الثاني على المطلقة هل تعود له بما بقي	٢	٤٦٤
وضع المرأة بعد وفاة زوجها ، هل ترفض الزواج وفاء له	٢	٢٧٢
العدة ومظاهر الإحداد	٤٢٣	٢٥٩، ٢٥٩
ملابس الإحداد	٤	٢٥٧
عودة الزوج الغائب بعد زواجها من غيره	٥	٧٨
طلاق زوجة الغائب	٤	٤٥٨
الزوجة في الجنة لأخر أزواجها .	٤	٤٥٦
متفسرات		
(١)		
الآل والأهل والفرق بينهما	٦	٢٨٢

الموضوع	المجلد	الصفحة
الابتهاالات «انظر الدعاء والذكر»	٧	٢٩٨
إبراهيم الدسوقي	٦	٣٦٨
أبريل وكذبتة	١	٤٦٧
إيليس والجن والشيطان «انظر الجن»	٣	١٠٦
ابن عطاء الله السكندري	٦	٢٧٠
أبو الحسن الشاذلي وأين دفن	٦	٢٦٩
أبو ذر الغفاري في الريدة	٤	٣٦٢
إجاعة المدارس ولم كانت من ظهر يوم الخميس والجمعة	٥	٣١٤
إجاعة بيوت مكة «انظر الحج»	٥	١٧٦
أحمد البدوي	٦	٢٦٦
إخوان الصفا	٢	٣٧٦
الأدب وهل هو أفضل من العلم	٦	٢٨٥
الأرض وكيف خلقها الله	٦	٣١١
الأرض وكرويتها «انظر القرآن والتفسير العلمي»	٦	٣٩٧
الأرض والثور الذي يحملها	٤	٢٧٣
الأرانب وحكم أكلها	٥	٢٨٦
الإرهاب ودافعه وعلاجه	٥	٤٤٩
أسرى الحرب وهدى الإسلام فيهم	٦	١٤٠
الإسلام هو الدين العالمي	٦	٢٥٦
الإسلام والتطور	٧	٢٠٤
الإسلام وكيف بدأ غريبا «انظر محمد ﷺ»	٧	٧٤
الأدب في الكلام وعدم قول : اللهم اغفر لي إن شئت	٦	٢٥٨
الأدب وهل هو أفضل من العلم	٦	٢٨٥
الإصبع الزائدة وهل يجوز قطعها	٥	١٦٦
الإصرار على الصفات هل يحولها إلى كباثر	٥	٣٣٩
أفغانستان بين الجهاد للاستقلال والتنازع على الحكم	٧	١٨٨
أكل لحم الأدمى عند الاضطراب	٢	٣٥٢
الأكل في الطريق بين الشرع والعادة	٤	٣٦٦
الأكل من روع الغير	٥	٣٦٣

الموضوع	المجلد	الصفحة
الأكل على المائدة هل هو بدعة	٤	٢٧٤
إمام الدولة هل تعيينه واجب	٣	٤٠١
حديث «الأئمة من قريش» وصلته بالديموقراطية	٣	٤٠٥
الإمام وبيعته وحديث «من مات ولم يكن في عنقه بيعة»	٥	٢٦٦
الإمام سلطة الشعب	٣	٢٩٥
الأمل والعمل	٦	١٨٢
أما بعد وإعرابها	٥	٢٩١
أولو الأمر من هم	٥	٢٧٩
أوليات الخلفاء الراشدين	٤	٢٧١
(ب)		
البدعة، معناها وحكمها	٣	٢٧٠
البركة بآثار الصالحين	٦	٢٥٣
البرهانية من الطرق الصوفية الحديثة	٤	٢٨٥
بروتوكولات حكمها صهيون	٦	١٧١
البريد والانتفاع بطابعه مرتين	٥	٢٦٥
التبشير وأساليبه	٧	١٩٥
بلقيس ملكة سبأ ونسبها	٧	٢٢٩
البلوغ وحده	٧	٢٩١
بيوت مكة وإجارتها «انظر الحج»	٥	١٧٦
البوسنة والهرسك وواجب المسلمين	٧	١٩٠
البيعة على الإسلام والهجرة	٤	١٦٨
(ت)		
التاريخ الميلادي والعناية به أكثر من الهجري	٤	٧٨
التاريخ وذكر مساوئ الموتى	٦	٢٧٦
التاريخ في الإسلام بالليالي والأيام	٤	٢٧٧
التبشير وأساليبه «انظر حرف الباء»	٧	١٩٥
التأؤب والعطاس ولماذا الحمد في الثاني	٥	١٧٨
التعريض والتورية	٥	٢٩٢

الموضوع	المجلد	الصفحة
التقية	٦	٤٥١
التلفزيون وحكم مشاهدته	٣	٣٦٩
التلفزيون والفيديو والأجهزة الحديثة	٢	٣٦٢
التلميذ وحكم ضربه	٣	٢٧٩
التلمود كتاب اليهود «انظر العقائد - الكتب»	٢	١٩٤
المتهم وهل يجوز ضربه للإقرار	٤	١٧٦
التهنئة برمضان والمناسبات الدينية	٧	٢٧٥
التوائم هل تتحول إلى قطط	٥	٨٩
التوبة والامتناع للمرتد	٤	٧٤
التائب من الذنب وكيف تقبل توبته	٤	٧٦
التوبة من المال الحرام	٤	١٨٦
التوبة والعودة إلى الزنب	٥	٢٨٩
التوبة من الذنب كيف تكون ومتى تقبل	٤	٩٦
التوكل والتواكل	٧	٢٢٩
(ث)		
الثأر والانفراد بالأخذ به	٧	٦١
الثبت من القول	٥	٤٤٧
الثعلب والقنفذ هل يحل أكلهما	٥	٤٤٣
الثور وحمله الأرض «انظر الألف»	٤	٢٧٣
الثيران ومصارعتها	٤	١٩١
(ج)		
الجراد وهل يحل أكله	٤	٣٦٤
الجنس وحفظ الأسرار	٦، ٦	٣٧٤، ١٦٤
الجن «انظر العقائد»		
الجن والشيطان وإبليس «انظر إبليس»	٣	١٠٦
الجنسية وإغفاءات منها	٦	٢٨٧
الجنس وتحويله إلى الجنس الآخر	٣	٢٥٣
الجنس والتشبه بالجنس الآخر	٣	٣٧٥

الموضوع	المجلد	الصفحة
الجنين في بطن أم ميتة «انظر العقائد»	٥	١٧٧
الجمعة وعرفة أي اليومين أفضل	٧	١٨
التجميل وعملياته بين الحل والحرم	١	٨٩
الجهاد في الإسلام	٢	٤٠٦، ٩٤
المجاهرة بالمعصية	٥	٢٨٢
الاجتهاد والنص	٥	٤٥٦
جوزة الطيب	٧	١٨١
الجيران وحدود الاختلاط بهم ومقاطعتهم	٥	١٧٩
(ح)		
الحب حلال أو حرام	٤	٨٥
الحدود ومن يقيمها	٧	٢٥٢
الحدود زواجر أم جوارب	٢	٢٨٢
حد الحرية	٧	٥٩
حد الردة وشبهة عدم وجوده في القرآن	٥	٣٠٥
حد الزنا والسرقة ودور الرجل والمرأة فيهما	٤	٨١
حد السرقة	٥	٢١٥
اجتماع حدين	٤	٢٧٨
الحدود ودورها بالشبهات	٤	٢٨٠
هل حد عمر ولده	٢	٢٨١
حد القذف وحادثة الإفك	٧	٢٤٢
الحرام وتضمن المحرمات	٥	٩١
الحرام والعمل بمكان يمارس فيه	٥، ٥	٢٦٤، ١٦٩
الحرب والجندي وأسراها	٢	٩٥
الحروب والاستعانة بغير المسلمين	٧	٢٨
الحروب بين المسلمين لماذا	٦	٢٢٢
الحرب وأسلحة الدمار الشامل	٧	٢١١
الحرير وليسه	٦	٢١
الحزبية والديموقراطية	٤	١٨١

الموضوع	المجلد	الصفحة
الحسنة والسيرة وسبيلهما	٥	١٥
الحسود وعينه	٧	٤٤
الحسين ورأسه أين	٧	٢٨٨
الحشرات والوحوش ولماذا خلقها الله	٥	١٨٠
الاحتفال بالأعياد والمناسبات	٢	٦٧
حفلات الخمر والمنكر وحكم حضورها	٥	٣٦٤
الحقوق والتعليم في كلياتها	٣	٨٧
الحاكم وحقه في توحيد المذاهب	٣	٣٩٢
حكمة التشريع والربط بينهما وبين الامثال	٧، ٦	١٢١، ٢٧٧
الحكمة والدبلوماسية	٦	١٥٠
الحلف بغير الله «انظر العقائد»	٢	٩٧
الأحلام والرؤى	٣	٤٦٠
المعاصي وحكم غفلة	١	٩٥
حمام الأجران وحكم اصطلياده	٥	٢٨٨
التحنيط	٥	٢٧٥
حياتك الله وبياتك	٥	٤٥٨
تحية الإسلام بالسلام دون صيغة أخرى	٥	٢٧٢
التحية بالسلام وحكمها	٦	١٥٦
التحية بالسلام على غير المسلم	٣	٨٠
تحية العاصي	٥	٢٧٤
تحية القادم بالوقوف له	٣، ٢	٧٥، ٢٨٤
التحية بالإشارة باليد	٣	٨١
التحية بالتصفيق	٣	٢٧٤
التحية بالانحناء	٣	٢٧٧
التحية عند القدوم والانصراف	٧	٣٤
التحية بين الجنسين	٣	٣٧٧
تحية المنيع والكاظم وحكم الرد عليها	٣	٧٨
تحية العلم	٤	١٨٤

المجلد	الصفحة	الموضوع
٧	٢٨٥	الحيل الفقهية
٥	٩٢	الحيوان مم خلق
٣	٩٦	الحيوان وحكم خصائصه ووسمه بالنار
٥	٣٠٨	الحيوان والرفق به
١	٣٥٨	الحيوانات الضارة وحكم قتلها
٤	٨٤	إحياء الموات
		(خ)
٢	٢٨٥	المخدرات القديمة والحديثة
٦	٢٧٦	الخدم وأسرا البيوت
٣	٢٨٠	الخدم وملك اليمين
٤	٥٩	الخدمة العسكرية
٣	٩٦	خصماء الحيوان ووسمه «انظر الحاء»
٣	٢٧٤	الخصية وحكم نقلها
٧	١٧٧	خصام الأقارب
٧	٢٨٩	الخضر هل هو نبي
٣	٣٧٩	الأخطار والاحتياط لها
٤	٣٠٨	الاختلاف هل فيه رحمة
٥	٣٦٤	الخمر وحضور حفلاتها
٢	٣٧٣	الخنجر وتحليلته بالفضة
٧	٢٠٨	الخنزير وحكمة تحريم أكله
٦	٢٧٤	الخنابس وأخلاقهم
٣	٣٧٣	الخيل وحكم أكل لحمه
		(د)
٦	٣٧٩	دار الإسلام ودار الحرب
٦	١٥٠	الديبلوماسية والحكمة «انظر الحاء»
٦	٣٥١	الادخار
١	٩٢	التدخين وآراء العلماء فيه
٥	٣١٣	الدروس الخصوصية
٣	١٩٢	الدعوة وآدابها وجماعات التبليغ

الموضوع	المجلد	الصفحة
الدعوة وحكم من لم تبلغه «انظر العقائد»	٢	٢٨٩
الدعوة ومنهج ابن مسعود فيها	٥	٢١٨
الدنيا ولماذا خلقها الله	٧	٢٥٢
الأدوية المسكنة	٤	٣٧٠
التداوى والتوكل	٦	١٠٢
التداوى بالمحرم بين النصوص المبيحة والمحركة	٢	٢٤٩
الديك وصياحه وهل هناك ديك تحت العرش	٥	١٨٨
الدين والسياسة	٧	١٩٩
الدين العالمي هو الإسلام	٦	٢٥٦
الدين والتعصب له	٧	٩١
اختلاف الدين والطب والعلاج	٦	٨٨
(د)		
ذبح غير المأكول	٤	٩٥
ذباح أهل الكتاب	١	٣٦٨
الذبح والتسمية عنده	٧	٩٢
ذكاة الجنين	٣	٨٦
الذهب بين الرجال والنساء	٧	٢٠٢
الذهب وشد الأسنان به	٢	٣٦٠
الذهب والفضة والأكل في أوانيهما	٤	٢٧٢
(ر)		
رابعة العدوية	٥	٤٥٤
الرأى العام والشورى	٣	٣٦٤
الرأى والخلاف فيه	٤	٥٦
الرأى والأحكام «انظر الحاء»	٣	٤٦٠
الردة وبعض أحكامها : بطلان العمل والمبادرة بقتل المرتد	٤	٢٨١
الردة وشبهات حول حداثها	٥	٣٠٥
المرتد التائب	٧	١٧٩
الأزواق وقسمتها وحديث في ذلك	٦	٤٠١

المجلد	الصفحة	الموضوع
٢	١٧٨	الرسم والنحت والتصوير
١	٢٤٢	الرشوة
٣	٩٠	الترضى على الصحابة والتابعين
٥	٢١٧	الرفاعية وطريقتهم
٢	٢٧٧	الرق في نظر الإسلام
٥	٤٤٩	الإرهاب
١	٢٧٦	الأرواح وتحضيرها
٦	٢٣٧	الترويح عن النفس
٣	٢٨١	الروح والعقل والقلب والنفس
٢	٢٥٧	الرياضة البدنية في نظر الإسلام
		(ز)
٨	٧٧	الزوار والعلاج به
٧	١٨٢	الزراعة بين الدين والدنيا
٥	٤٤٤	زلة العالم
٤	٢٤	الزمن ولعنه
٥	٢١٨	الزنا والغنى أيهما أشد
٦	٩٤	الزنا وحكمة تحريمه
٥	١٧٦	الزنا ورعاية ولده «اللقيط»
٤	٤٦٢	الزهد والغنى وكيفية التوفيق بينهما
٦	٢٦٢	الزيارة وآدابها
		(س)
٤	٨٢	السارق؛ حكم قطع يده ثم وصلها
٦	٣٧٤	الأسرار وحفظها من التجسس
٥	٣١٥	السرقه وحدها
٥	١١٧	السامرى من هو
٧	٣٥١	السباق وأحكامه
٣	٥٢	السبحه والمسيحة وتاريخها وهل هي بدعة
٢	١٩١	السجن والعقوبة به

الموضوع	المجلد	الصفحة
السحر وحكم تعلمه وحديث «تعلموا السحر ولا تعملوا به»	٤	٤٦٣
السراريل وهل لبسها النبي ﷺ «انظر محمد»	٧	٧٢
أسرار الحرب وعدم إفشاء الجندي لها	٢٠	٩٥
سعد بن معاذ الذي اهتز العرش لموته	٥٤٢	٣٠٠، ٣١
السلف والسلفية	٥	٣٩٧
السلبية في الإصلاح «انظروا القرآن»	٤	٢٣
أسلحة الدمار الشامل	٧	٢١١
السلام للتحية «انظر تحية»		
الإسلام «انظر حرف الألف»		
المسلم «انظر حرف الميم»		
الأسماك والطيور وحبسها للزينة	١	٢٨٣
الأسنان وشدها بالذهب «انظر ذهب»	٢	٣٦٠
السهر وحكمه	٦	٣٢٩
السياحة ونظرة الإسلام إليها	٣	٢٧١
المياسة والدين «انظر الدين»	٧	١٩٩
السيئما والمسرح	٤	٨٠
(ش)		
الشافعي عالم قريش	٦	١٨٧
الشاذلي أبو الحسن	٦	٢٦٩
الشباب ورعايته	٦	١٦٨
الشبه بالجنس الآخر	٣	٣٧٥
الشرب قائما بين الجواز والمنع	٥	٢٧٨
الشرك والكفر والفرق بينهما	٧	٢٠٧
التشريع وحكمته «انظر حكمه»	٧، ٦	١٢١، ٢٧٧
الشعر وزرعه	٢	٣٦١
الشعر وصبغه	٥	٨٢
شعر الغزل وهل سمعه النبي ﷺ من كعب بن زهير	٢	٢٨٠
الشعر والقصص الخيالي	٥	٨٨

الموضوع	المجلد	الصفحة
الشفاعة والوساطة	٥	٤٣٦
الشكر على المعروف	٥	٤٤١
شكر النعمة	٧	١٩٣
شم النسيم تاريخه وحكم الدين فيه	٦	٢٣
الشهادة وكتمانها	٤	١٧١
شهر الله المحرم والشهور العربية في الجاهلية	٦	٢٩٨
شهر رجب وما يتصل به «انظر الصيام»	٣، ٢	٤٥٥، ١٦٢
الشورى والرأى العام «انظر الرأى»	٣	٣٦٤
الشواطىء والمصائب	٥	٣٧٧
الإشاعة والتشهير	٦	٣٤٣
الشیطان والجن وإبليس «انظر الألف والجيم»	٣	١٠٦
الشیاطین ولماذا خلقها الله	٧	٤٥
الشفی بالموت والمصائب	٥	٩٣
(ص)		
الصائِل ودفعه	٧	١٨٤
الصبر	٥	٣٧٠
الصحابیة والترضى علیهم	٣	٩٠
الصحف والمجلات، ودورها وآدابها	٦	١٤٥
الصدقة بین السر والعلن	٦	٨٩
الصرع ومرضه وعلاجه	٣	٤٥٩
الصغائر والكبائر	٢	٣٧١
الصغائر والإصرار علیها	٥	٣٣٩
التصفيق للتحية والإعجاب	٣	٣٧٤
الصلح والنهی عن رفضه	٥	٩٠
التصوف والطرق الصوفیة، الأصل والحكم	١	١٨٩
الصوفیة وشطحاتهم	٦	١٨٥
التصویر والرسم والنحت «انظر الرء»	٢	١٧٨

الموضوع	المجلد	الصفحة
الصبيد بالبنادق	٢	٢٧٨
(ض)		
الإضراب عن الطعام	١	٢٨٢
ضرب التلميذ «انظر التاء»	٣	٢٧٩
ضرب المتهم للإقرار «انظر التاء»	٤	١٧٦
الضفدعة وقتلها وأكلها	٥	٢٦٢
الضمير معناه وأثره	٦	٢٢٥
الضيف وإكرامه	٥	٢٤٣
الضيافة وحقتها وحدودها	٦	٣٤
الضيافة عند اليتيم	٤	١٧٤
(ط)		
طابع البريد والانتفاع به مرتين «انظر الباء»	٥	٢٦٥
الطب النفسى والدين	٥	١٠٢
الطب والعلاج واختلاف الدين	٦	٨٨
الطبيب ومستوليته	٥٠٣	١٨٤، ٢٧٥
الطريقة البرهامية «انظر الباء»	٤	٢٨٥
الطريقة الرفاعية «انظر الراء»	٥	٣١٧
الطعام والإضراب عنه «انظر الضاد»	١	٢٨٢
الطيور والأسماك وحبسها للزينة «انظر السين»	١	٢٨٢
الطيور المهاجرة	٤	٣٥٩
التطور وموقف الدين منه «انظر الإسلام والتطور»	٧	٢٠٤
(ظ)		
الأطافر وحكم إطالتها	٤	١٥٦
الأطافر وطلاؤها «انظر الطهارة»	١	٤٤
حديث عن فضل قص الأطافر يوم الجمعة	٤	٤٠٨
(ع)		
السعادة السرية	٣	٢٨٢
عاشوراء والتاريخ والصيام	٣	١٦٦

الموضوع	المجلد	الصفحة
عجائب الدنيا السبع	٦	٨٣
العدد (٧)	٧	١١
العدسات اللاصقة	٤	٦٤
أعداء الإسلام	٥	٤٥٣
العرش ومن اهتز له «انظر سعد»	٢	٣١
عرفة والجمعة أي إليومين أفضل «انظر الجمعة»	٧	١٨
العرف ومزله في التشريع	٦	١٧٦
التعريض والتورية «انظر التاء»	٥	٢٩٢
العزلة والاختلاط	٦	٢٣
العسكرية وخدمتها	٤	٥٩
العاصي ومقاطعته	٥	٣٦٩
المعاصي وعلاجها	٦	١٤٨
المعصية والجهر بها	٥	٢٨٣
التعصب الديني	٧	٩١
المطاس والتأوب، ولماذا الحمد في الأول دون الثاني	٥	١٧٨
العظم النجس وجبر الكسر به	٥	٨٦
العقاب الشامل	٧	٢٧٧
العقل والروح والنفس والقلب «انظر روح»	٣	٣٨١
العلاج بين الجنسين	٥	٣٠١
العلاج عند غير المسلم	٤	٦٧
العلم وما ورد في عدم تعليمه لغير أهله «انظر الحديث النبوي»	٦	٢٨٠
العالم وزلته «انظر الزاي»	٥	٤٤٤
العلم وتحيته	٤	١٨٤
العلم ومراتبه، اليقين وعين اليقين وحق اليقين	٦، ٥	١٩٢، ٤٦١
عليّ ووصفه بقول: كرم الله وجهه	٢	٢٠٤
عمر وحده لولده	٢	٣٨١
الحمامة والعنبة	٥	٨٣
العنصرية والتفرقة	٦	٤٢٥
العهد والوعد والوفاء بهما	٧	١٨٦
عهد لرهبان سيناء	٦	١٨٩

الموضوع	المجلد	الصفحة
الأعياد القومية والاحتفال بها	٢	٦٧
العبد وأفراحه	٤	١٤١
عياده المريض غير المسلم	٤	٣٧٢
(غ)		
الغرور وقول المغرور هلك الناس	٥	٢٩٥
الغزالي أبو حامد حجة الإسلام	٦	٢٧١
الغش في الامتحان	٣	٨٩
الغناء والموسيقى	١	١٨٣
الغيبة ، والزنا أيهما أشد «انظر الزنا»	٥	٣١٨
الغيبة ، ومعناها وأثرها وعلاجها	٦	٧٢
مجالس الغيبة والدفاع عن يفتابه الحاضرون	٦	٢٦٠
الغيبة واستثناءات فيها ومنها المجاهر بفسقه	٥	١٦٧
(ف)		
الفاطميون ونسبهم	٤	٣٦٩
الفتنة وما يجب نحوها	٧	٢١٥
الفتوى بغير علم	٤	٦٨
الفتوى والقضاء والعلاقة بينهما	٦	٦٨
فداك أبي وحكم هذا القول	٥	٣١٦
علم الفرائض والمواريث	٦	٣٧٨
الفراصة	٥	١٩٧
التفرقة العنصرية «انظر العنصرية»	٦	٤٢٥
الفضة وتحلية الخنجر بها	٢	٣٧٣
الفكر الإسلامي وتأصيله	٣	٣٦٧
فلسطين والوعد الحق	٧	٥٢
الفلسفة وقراءة كتبها	٣	٩٧
الفيديو والتلفزيون «انظر التلفزيون»	٢	٣٦٢
(ق)		

الموضوع	المجلد	الصفحة
قبة الصخرة	٦	٢٥٦
المقبرة وثمر الشجر الموجود بها	٥	١٩٢
التقبيل	١	٢٥٥
القتل وكفارته وحكم الإطعام عند العجز عن الصيام	٢	٢٧٠
قتل الحيوانات الضارة : الكلاب والقطط ، والطيور ، والحشرات	١	٢٥٨
قتل الحيوان المريض لإراحته	٢	٢٧٧
قتل الميتوس من شفائه لتعجيل موته	٣	١٢٥
القتل الخطأ	٦	٣٧٠
القتال في الإسلام وحديث «أمرت أن أقاتل الناس»	٢	٩٤
الفرقة وبنو إسرائيل	٤	٢٧٥
التقارير السرية	٥	١٧١
الإقرار والرجوع فيه	٢	٢٧٨
القرعة	٢	١٨٧
القصص والشعر الخيالي	٥	٨٨
القصص من الذكر للأنثى	٤	٢٧٨
القصص من المسلم للكافر	٥	٣٠٢
القصص وحادث أسامة بن زيد	٦	١٧٩
الاقتصاد والنظم الحديثة	٥	٤٥٩
اللقطة وأحكامها والتصرف فيها «انظر المعاملات»	٢	٢٤٦
القلب والروح والعقل والنفس «انظر الروح»	٣	٢٨١
القمر والوصول إليه	٣	٤٢٧
القنفذ والثعلب وأكلهما «انظر الثعلب»	٥	٤٤٣
قوس قزح وكيف تتكون ألوانه	٥	٢١١
(ك)		
كافة وإعرابها	٥	٢٠٧
الكبائر والصغائر «انظر الصغائر»	٢	٢٧١
الكحل في العيون للرجال	٥	٢٠٧
الكذب الواجب والكذب الأبيض وكلمة أبريل	٧، ٨	١٦٨، ٤٦٧

الموضوع	المجلد	الصفحة
الكرامة والولى	٤	١٠٦
كرة القدم	٦	٨٧
كفارة القتل الخطأ والإطعام بدل الصيام	٢	٣٧٠
كفار اليمين	٣	٢٧٨
الكفارة والفدية والفرق بينهما	٦	٤١٩
الكفر والشرك والفرق بينهما	٧	٢٠٧
الكلاب ، اقتنائها والتجارة فيها	١	٢٨٦
الكلب الأسود وهل يعاقب من بصق عليه	٤	٧٠
الكلام وأدابه	٦	٢٥٨
الكنائس ودخولها	٤	٣٨١
الكنيسة والعمل بها	٥	٨٧
الكنائس وحكم إقامتها	٦	٣٦٠
الكهف وحياة أهله فيه	٤	٢٧
الكوارث وخطة مواجهتها	٦	٤٥٦
الكواكب الأخرى هل فيها حياة	٢	١٣
«ل»		
لاسيما وإعرابها	٦	١٥٣
لبس الملابس الضيقة للمرأة	٥	١٩١
اللحوم المستوردة وحكم أكلها وما يتصل بها	١	٣٦٨
لحم الأدمى هل يحل أكله	٢	٣٥٢
لحم الخيل هل يحل أكله	٣	٣٧٣
اللحية وحكم إعفائها	١	٨٦
اللعب وأدواته	٣	٣٦٧
اللغة العربية وأول من تكلم بها	٤	٧١
اللغة العربية واللغات الأخرى	٧	٣٤٥
اللغات الأجنبية وحكم تعلمها	٧	٢٧٩
اللقطة والتعريف بها	٢	٣٤٦
لقمان وهل هو نبي أو حكيم ، وفي أى عصر كان يعيش	٢	٩٦

الموضوع	المجلد	الصفحة
اللقيط ووجوب التقاطه	٥	١٨٦
الليالي المفضلة	٤	٣٨٢
(م)		
المافيا	٦	١٧٤
المال العام	٦	٣٦٨
المال الحرام والثروة منه	٤	١٨٦
المال الحرام والنفقة على الغير منه	٥	٢٩٠
المائدة والأكل عليها	٤	٢٧٤
التمثيل ، دراسته واحترافه	٢	٢٨٣
المحامى «انظر الحاء»	١	٩٥
المذاحون وحديث «أحشوا في وجوههم التراب»	٥	٤٢٨
مدح الإنسان نفسه	٥	٢٩٨
المدينة الغربية	٦	٢٤٠
المذاهب وتوحيد الحاكم لها	٣	٢٩٢
المزند التابع من الردة	٧	١٧٩
المرض والتمارض	٥	٢٥٢
المريض غير المسلم وعبادته	٤	٣٧٢
المزاج والنكتة	٤	١٩٢
المنسرح والسينما والذهاب إليهما	٤	٨٠
المسلم وعلاقته بغيره	٢	٣٥٥
المشيمة والمخلفات والانتفاع بها	٢	٤٦٥
المصالح المرسله	٦	١٢٨
المعاصى وعلاجها	٦	١٤٨
المعصية والمجاهرة بها	٥	٢٨٢
المقبرة وثمر الشجر المغروس فيها	٥	١٩٢
مكة والمدينة والفضل بينهما وتأجير بيوت مكة «انظر الحج»	٥، ٦	١٧٦، ٨
الملابس وتقصيرها	٧	٢٨١
ملك اليمين والخدم	٣	٢٨٠

الموضوع	المجلد	الصفحة
المنكر ومجالسه	٥	٢٦٤، ١٦٩
المنكر وتغييره	٤، ٣	١٩٠، ٢٨٤
المهد ومن تكلموا فيه	٦	٣٧٦
الموات وإحيائه	٤	٨٤
الموارث	٦	٣٧٨
الموتى والتاريخ وذكر مساوئهم	٦	٣٧٦
الموسيقى والغناء	١	١٨٣
الموعظة والقصد فيها	٥	٤٤٢
(ن)		
الناقوس وصوته	٦	١٧٧
النحت والرسم والتصوير «انظر الرسم»	٢	١٧٨
النخل وشجرته وحديث «أكرموا عماتكم»	٤	٧٩
النذر وتغيير محله	٣	٩٣
النذر والأكل منه	٤	٣٦٧
النذر والغرض لا يتداخلان	٤	٢٧٨
النذر والدين	٥	٢٨١
النذر والمعجز عن الوفاء به	٥، ٢	٣٤١، ١٨١
النذر الذي لا يجب الوفاء به ولا يجوز	٧	٢٨٤
النسيم وشمه وتاريخه وحكمه «انظر الشين»	٦	٢٣
النص والاجتهاد	٥	٤٥٦
النفس وأنواعها أو صفاتها	٥	٩٥
النفس والترويع عنها	٦	٣٣٧
النفس والطب النفسى والدين	٥	١٠٢
النفس وحديثها	٦	٣٧٢
النفس والعقل والروح والقلب «انظر الروح»	٣	٢٨١
نقل الأعضاء	١	٣٥٢
نقل الأعضاء ومسئولية العضو المنقول	٣	٣٦٩
نقل جزء من خنزير إلى إنسان	٤	٢٧٩

الموضوع	المجلد	الصفحة
التقود وتقبلها	٥	٢٨٥
النميمة ، معناها وأثرها وعلاجها	٦	٧٨
النكتة والمزاح	٤	١٩٢
المنكر وآداب تغييره ومراتبه	٣	٢٨٤
المنكر ومجالسه	٥، ٤	١٦٩، ١٩٠
نهر النيل ومنبعه	٣	٤٣٩
نهر النيل والاحتفال بوفاته	٦	٢٥٤
(هـ)		
الهبة ورجوع الأب فيها	٥	١٥٠
الهداية ومعانيها «انظر القرآن»	٦	٢١٥
الهدنة وعقدتها مع الأعداء	٥	١٧٢
الهرة بارة	٥	٨٠
التهنئة برمضان والمناسبات	٧	٢٧٥
(و)		
الروحش والحشرات وحكمة خلقها	٥	١٨٠
التورية والتعريض	٥	٢٩٢
الوساطة والشفاعة	٥	٤٣٦
الوصية وكتابتها قبل الموت	٥	٤٣١
الوعد والعهد والوفاء بهما	٧	١٨٦
الوشم «انظر الطهارة»	٣	١٤٤
الوعظ والقصد فيه	٥	٤٤٢
الوقت من ذهب	٦	١٦١
ولد الزنا ورعايته وحكم اللقيط	٥	١٧٦
الولى والكرامة	٤	١٠٦
الولاية بين المؤمن وغيره	٥	١٨٢
(ى)		
اليتيم والضيافة عنده	٤	١٧٤
القيين وعين اليقين وعلم اليقين وحق اليقين	٦، ٥	١٩٢، ٤٦١

الموضوع	المجلد	الصفحة
اليمن الغموس	٤	٧٣
اليمن وكفارتها	٣	٢٧٨
اليمن والحلف بغير الله	٢	٩٧
ملك اليمن والخدم	٣	٢٨٠
التيامن	٧	٧١
اليهود وأخلاقهم من القرآن	٦	٥٥
الملحقات	٧	٣٥٦
التصويبات	٧	٣٧٢

تم بحمد الله وتوفيقه

خاتمة

أيها القارئ الكريم . . . :

عندما صدر أول عدد من هذه الموسوعة في يوم الأحد ١٧ من رمضان ١٤١٥ هـ ٢٧ من فبراير ١٩٩٤ م شعرت بلذة كبرى لتوفيق الله لي بالنجاح في أول خطوة أخطوها في هذا المشوار الطويل ، فدعوت الله من كل قلبي ، وبخاصة في أوقات استجابة الدعاء ، أن يطيل الله عمري الذي قارب الثمانين حتى أتمم ما كنت معتزما أن تكون الموسوعة في خمسة عشر عددا أو عشرين عددا على الأكثر ، فأراد الله أن تكون في خمسة وثلاثين .

والآن وبعد حمد الله وشكره على استجابة الدعاء ووقوع ما أراد ، استولى علىَّ خاطر قوى يلتقى مع ما فهمه عبد الله بن عباس رضي الله عنهما من نزول هذه السورة على النبي ﷺ ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا * فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا﴾ من أنها إنذار يقرب أجل الرسول . حيث انتهى من مهمته فليستعد لآخرته فعكفت على التزود بخير زاد ، وأرجو الله أن يختتم لي بالخير .

وأمل من كل قارئ لهذه الفتاوى أن يلتمس لي العذر فيما لم يعجبه منها من وجهة نظره ، فقد يكون له من وجهة نظر الآخرين ما يبرره ، وما دام الرأي لا يصادم نصا قاطعا ولا إجماعا فهو مقبول ما دام القصد منه هو خير المسلمين .

ولا أنسى في ختام هذه الموسوعة أن أشكر دار الغد العربي مؤسسها وكل العاملين بها على جهودهم الكبيرة لنشر هذه الفتاوى ، ضارعا إلى الله إن يزيدهم توفيقا لعمل الخير . وأن يجزيهم خير الجزاء .

وحتى نلتقى عند الله أرجو للجميع كل توفيق ، والسلام عليكم ورحمة الله

القاهرة في يوم الجمعة ١٤ من شعبان ١٤١٦ هـ

٥ من يناير ١٩٩٦ م

راجي عفو الله

عطية صقر



الناشر

دار الفكر العربي

للطباعة والنشر والتوزيع

٣ ش دانث - العباسية - عبده باشا - القاهرة

الإدارة: ٢٨٥٦١٢٢ / ٨٢٤٣٢٩ / ٢٨٤٣١١٥

فاكس: ٨٢٤٣٢٩

جمهورية مصر العربية

Bibliotheca Alexandrina



0582912